

سہ ماہی

اُردو ادب





PDF By :
Meer Zaheer Abbass Rustmani

Cell Number : +92 307 2128068

Facebook Group Link :

<https://www.facebook.com/groups/1144796425720955/>

اردو ادب (سہ ماہی)

۱۹۹۶ء شمارہ (۳۰۲۰۱)

اردو ادب

(شہلی نمبر)

ادیٹر
خلیق انجم

انجمن ترقی اردو دہلی، نئی دہلی

۱۹۹۶ء شمارہ (۳،۲،۱)

۵۰ روپے

۲۰ روپے

۵۰ روپے

سالانہ قیمت

فی شمارہ

موجودہ شمارہ

پرنٹ پبلشر ایم جیب خاں، اسسٹنٹ سکریٹری انجمن ترقی اردو (ہند) نے ٹم آفسٹ پرنٹرس
نئی دہلی میں چھپوا کر اردو گھراؤں ایونیو نئی دہلی سے شائع کیا۔

فہرست

۹	خلیق انجم	حرف آغاز
۱۶	ڈاکٹر راج بہادر گوٹ	نشاة الثانیہ اور علامہ شبلی
۲۲	ڈاکٹر کمال احمد صدیقی	شبلی اور سرسید
۲۴	پروفیسر صفرا مہدی	شبلی اور سرسید
۵۲	عبد اللطیف اعظمی	شبلی اور ابوالکلام آزاد
۵۸	پروفیسر آفاق احمد	شبلی اور مہدی افادی
۷۰	ڈاکٹر کاظم علی خاں	مولانا شبلی اور علی گڑھ
۸۵	ڈاکٹر عبدالمغنی	شبلی بحیثیت نقاد
۹۵	ڈاکٹر مرزا خلیل احمد بیگ	شبلی کا تصور لفظ و معنی
۱۰۱	ڈاکٹر رحمت یوسف زئی	شبلی اور تقابلی تنقید
۱۰۸	پروفیسر ظہور الدین	شبلی شجر العجم جلد اول کی روشنی میں
۱۲۱	ڈاکٹر بیگ احساس	شبلی کی تحقیق
۱۳۰	پروفیسر قاضی عبید الرحمن ہاشمی	علامہ شبلی کا اسلوب نشر
۱۴۰	پروفیسر عبدالحق	شبلی، ببل شیراز ہند
۱۵۱	احمد سعید	شبلی اپنے فارسی کلام کے آئینے میں
۱۵۷	ڈاکٹر ضیاء الدین انصاری	علامہ شبلی کے سیاسی افکار

۱۸۲	شہادہ ماہلی	مولانا شبلی کی سیاسی بھیرت
۱۸۸	ابوالفیض سحر	دانشوری کی روایت اور علامہ شبلی
۱۹۹	ڈاکٹر شمس بدایونی	شبلی بچثیت اردو شاعر
۲۳۲	ظفر الدین	شبلی کی شخصیت خطوط کے آئینے میں مولانا شبلی
۲۳۸	کشمیری لال ذاکر	اردو ادب کا درونہ آچار یہ
۲۴۷	ضیاء الدین اصلاحی	سفر نامہ روم و مصر و شام
۲۷۹	محمد عارف عمری	سیرت النبی اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر۔
۲۹۶	سید شریف الحسن نقوی	ایک جائزہ
۳۰۲	ایم حبیب خاں	شبلی اور انجمن ترقی اردو ہند
۳۱۰	خلیق انجم	شبلی اور سرسید کے اختلافات

حرفِ آغاز

۱۸۵۷ء کے ناکام انقلاب کے بعد ظہور میں آنے والے علمی اور ادبی منظر نامہ میں علامہ شبلی کی بہت نمایاں اور ممتاز حیثیت تھی۔ کثیر الجہات شخصیت کے حامل اس عالم کو عربی اور فارسی پر غیر معمولی قدرت حاصل تھی اور وہ ان دونوں میں بے تکلف نظم و نثر لکھنے پر قادر تھے۔ فرانسیسی زبان میں بھی انھیں تھوڑی بہت شہدہ حاصل تھی۔ اردو تو خیر ان کی مادری زبان ہی تھی۔

شبلی کی تعلیم قدیم انداز پر ہوئی تھی۔ انھوں نے اپنے گاؤں بندول میں ابتدائی تعلیم حاصل کر کے پہلے اعظم گڑھ کے عربی مدرسے اور پھر جونپور کے مدرسہ حنفیہ میں عربی، فارسی اور مذہبی علوم کی تعلیم کو پایہ تکمیل تک پہنچایا۔ اس کے بعد والد نے انھیں غازی پور میں مولانا فاروقی کیفی چڑیا کوٹی کے پاس بھیج دیا۔ مولانا نے شبلی کی علمی اور ادبی صلاحیتوں کو جلا بخشی اور ان میں اسلامی علوم کی ایسی بصیرت پیدا کر دی جس کی وجہ سے شبلی کو اپنے تمام معاصر مذہبی علما پر فوقیت حاصل ہو گئی۔ شبلی نے لکھنؤ کے مولانا عبدالحیٰ فرنگی محلی، مولانا ارشاد حسین مجددی اور مولانا فیض الحسن سہارنپوری سے بھی کسب فیض کیا۔

علی گڑھ کالج میں جب عربی کے اسٹنٹ پروفیسر کی آسامی نکلی تو شبلی نے بھی درخواست دی۔ ان کی صلاحیت اور قابلیت سے متاثر ہو کر سرسید نے ان کا تقرر کر دیا۔ یکم فروری ۱۸۸۳ء کو علی گڑھ کالج میں شبلی کی ملازمت کا آغاز ہوا

اور ۱۸۹۶ء تک شبلی اس کالج میں رہے۔ علی گڑھ میں سولہ سال کے قیام نے شبلی کی شخصیت کی ساخت و پرداخت اور ذہنی نشوونما میں غیر معمولی حصہ لیا۔ سرسید شبلی سے اتنے متاثر تھے کہ انہوں نے اپنی کوٹھی کے ایک حصہ میں شبلی کے قیام کا انتظام کر دیا۔ شبلی کو سرسید سے علمی معاملات پر عام طور سے گفتگو کرنے کا ہی موقع نہیں ملا بلکہ شبلی اکثر سرسید کے ساتھ شام کے کھانے میں شریک ہوتے۔ سرسید کا کتب خانہ بہت اچھا تھا جس میں مختلف زبانوں اور خاص طور سے عربی اور فارسی کی نایاب اور نادر کتابیں تھیں۔ تاریخ، جغرافیہ اور عربی کی بہت سی کتابیں ایسی تھیں جو جرمنی میں چھپی تھیں اور ہندوستانی علماء جن کے نام سے بھی واقف نہیں تھے۔ جب سرسید کو معلوم ہوا کہ شبلی کو مطالعہ کا بہت شوق ہے تو انہوں نے شبلی کو اپنی لائبریری سے استفادے کی اجازت دے دی۔ کہتے ہیں کہ شبلی کا بیشتر وقت اس لائبریری کی کتابوں کا مطالعہ کرنے میں صرف ہوتا جب سرسید کا انتقال ہوا تو کتب خانے کی چابی شبلی کے پاس تھی۔

علی گڑھ میں سرسید کے علاوہ ایک اور شخصیت تھی جس نے شبلی کو بہت متاثر کیا اور وہ شخصیت تھی پروفیسر ٹامس آرنلڈ کی — پروفیسر آرنلڈ نے شبلی کو علم تاریخ اور سیرت نگاری کے جدید سائنٹفک اصولوں ہی سے واقف نہیں کیا، بلکہ مغرب میں ہونے والی علمی ترقی سے بھی واقفیت کرائی۔

سرسید ہی نے شبلی کو آنحضرتؐ کی ذات سے دل چسپی پیدا کرائی انہوں نے شبلی سے فرمائش کی کہ وہ آنحضرتؐ پر عربی میں ایک کتاب لکھ دیں جسے علی گڑھ کالج کے دینی نصاب میں شامل کیا جاسکے۔ شبلی نے ۱۸۹۱ء میں ”بدالاسلام“ کے نام سے عربی میں ایک مختصر کتاب لکھی جس کا حمید الدین نے فارسی میں ترجمہ بھی کیا۔ بعض عالموں کا خیال ہے کہ شبلی کی معرکتہ الآرا کتاب (جس کی شبلی صرف دو جلدیں لکھ پائے تھے) ”سیرۃ النبی“ کے ابتدائی نقوش ”بدالاسلام“ میں دیکھے جاسکتے ہیں۔ بعض محققین کا کہنا ہے کہ سرسید کی ”خطبات احمدیہ“ نے بھی شبلی کو بہت متاثر

کیا تھا۔

ادبی تحقیق اور تنقید کے اصولوں پر شبلی کی کوئی باقاعدہ تصنیف نہیں ہے۔ لیکن انھوں نے ”شعر العجم“ کے نام سے پانچ جلدوں میں فارسی ادب کی تاریخ لکھی ہے۔ اس کتاب میں ادبی تحقیق کے اعلیٰ ترین نمونے موجود ہیں اور مختلف مقامات پر شبلی نے اپنے تنقیدی نظریات بیان کیے ہیں۔ اگر ان تمام نظریات کو ”شعر العجم“ سے نکال کر ایک علاحدہ کتاب کی صورت میں مرتب کر دیا جائے تو یہ کتاب مولانا الطاف حسین حالی کی ”مقدمہ شعر و شاعری“ سے زیادہ بہتر ثابت ہوگی۔ شبلی کی ”موازنہ ائیس دبیر“ آج بھی عملی تنقید کا بہترین نمونہ ہے۔ شبلی کی تنقیدی تحریروں اس حقیقت کا ثبوت ہیں کہ ان کی تنقیدی بصیرت میں مولانا محمد حسین آزاد اور مولانا الطاف حسین حالی سے زیادہ توانائی، گہرائی اور گیرائی ہے۔

شبلی کا سفرنامہ ان خوبیوں اور خصوصیات سے عاری ہے جو ایک اچھے سفر نامے کے لیے ضروری ہے۔ اس میں بقول شبلی ”جس قسم کی اطلاعیں لازمی اور ضروری ہیں یعنی ملک کی اجمالی حالت، انتظام کا طریقہ، عدالت کے اصول، تجارت کی کیفیت، عمارتوں کے نقشے، ان میں سے ایک چیز بھی نہیں، البتہ معاشرت اور علمی حالت کے متعلق معتد بہ واقعات ہیں۔ اگرچہ وہ بھی اس تفصیل کے ساتھ نہیں ہیں، جس قدر ہونے چاہئیں؟ (سفرنامہ۔ تمہید)

یہ تو سفرنامے کے بارے میں خود اس کے مصنف یعنی شبلی کے خیالات ہیں، جن میں کچھ حقیقت پسندی اور کچھ عجز و انکسار سے کام لیا گیا ہے، ورنہ حقیقت یہ ہے کہ کئی لحاظ سے یہ سفرنامہ غیر معمولی اہمیت کا حامل ہے۔ شبلی ایک ایسے عالم تھے جس نے تاریخ اسلام کا گہرا مطالعہ کیا تھا اور علی گڑھ میں سرسید احمد خاں اور پروفیسر آرنلڈ کی صحبتوں میں رہ کر قومی اور بین الاقوامی سیاست سے بھرپور واقفیت حاصل کی تھی۔ وہ جانتے تھے کہ یورپ نے اسلام دشمنی میں ترکوں اور عربوں کی بھیانک تصویر پیش کی ہے۔ شبلی نے جن مسلم ملکوں کا سفر کیا تھا ان کے بارے میں

عیسائیوں کے اعتراضات کے معقول جواب دیے ہیں۔

عربوں اور ترکوں کی اقتصادی اور تعلیمی بد حالی دیکھ کر شبلی کو بہت تکلیف ہوئی۔ شبلی اس سفر نامے میں مسلمانوں کی عظمت، پارینہ کی داستانیں سن کر موجودہ حالات سے اُن کا مقابلہ کرتے ہیں۔ علی گڑھ میں رہ کر شبلی مشرقی اور مغربی، دو سرے لفظوں میں قدیم اور جدید تعلیم کے فرق سے بخوبی واقف ہو چکے تھے۔ ان مسلم ممالک میں قدیم تعلیم کے رواج کو دیکھ کر وہ اظہارِ افسوس کرتے ہیں۔ شبلی قدیم تعلیم کے نصاب میں نئے حالات کے تقاضوں کے مطابق تبدیلی کے قائل تھے۔

غرض یہ محض ایک سفر نامہ نہیں بلکہ انیسویں صدی کے اواخر میں بعض مسلم ممالک کے حالات کے بارے میں ایک وسیع النظر، روشن خیال اور دردمند مسلم عالم کا اظہارِ خیال ہے، جو ادب اور تاریخ دونوں کا قابلِ قدر سرمایہ ہے۔

شام و روم کے اس سفر نے شبلی میں ایک ذہنی انقلاب پیدا کر دیا۔ انھوں نے جن چیزوں کے بارے میں پڑھا یا سنا تھا۔ اب انھیں اپنی آنکھوں سے دیکھنے کا موقع ملا۔ مغربی ممالک مسلمانوں سے صدیوں پہلے کے واقعات کا جس طرح انتقام لے رہے تھے۔ اس کا شبلی کو بہت افسوس ہوا۔ انھوں نے ترکوں اور عربوں کے علمی نظام کا جائزہ لیا اور اس نتیجہ پر پہنچے کہ اگر یہی نصاب اور طریقہ تعلیم جاری رہا تو مسلم قومیں کبھی سر نہیں اٹھا سکیں گی۔ انھیں اس سفر کے دوران جو احساس ہوا اور انھوں نے جو فیصلہ کیا۔ اس کی عملی شکل ”مدوۃ العلماء“ میں نظر آتی ہے۔

شبلی کی خوش نصیبی یہ تھی انھیں تقریباً سولہ سال تک علی گڑھ کا لچ سے ایک استاد کی حیثیت سے وابستہ رہنے کا موقع ملا، جہاں انھیں مغربی علم و فکر کی کھلی فضا میں سانس لینے کا موقع ملا۔ لیکن یہی قیام علی گڑھ ان کی بد نصیبی کا سبب بھی بن گیا۔ یہ حقیقت ہے کہ شبلی سرسید سے بہت متاثر تھے اور وہ سرسید کی بہت سی خوبیوں کے معترف بھی تھے۔ سرسید سے ان کی قربت کی وجہ سے انھیں سرسید کے اکھاڑے کا پہلوان سمجھا جانے لگا۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ شبلی کو سیاست اور تعلیم کے

معاصلوں میں سرسید سے شدید اختلاف تھا۔ وہ جدید تعلیم کے قائل تھے۔ اور دنیوی ترقی کے لیے اسے ضروری سمجھتے تھے۔ لیکن وہ اس قدیم انداز کی تعلیم کو بھی لازمی سمجھتے تھے جو ایک طرف تو طلباء میں اپنے ماضی اور اسلام کی عظمت کا احساس پیدا کر سکے اور دوسری طرف عصری تقاضوں کو بھی پورا کر سکے۔ شبلی کا یہ خیال بالکل صحیح تھا۔ سرسید کی جدید تعلیم نے نوجوانوں کو مذہب، تہذیب اور تاریخ سے بالکل بے بہرہ کر دیا تھا۔ شبلی کا عقیدہ تھا کہ نوجوانوں کو ایسے نصاب کی ضرورت ہے جس کے ذریعہ جدید اور قدیم دونوں انداز کی تعلیم دی جا سکے۔

شبلی جدید و قدیم تعلیم اور علی گڑھ و ندوۃ العلماء کے طرفداروں کے تعصبات کا شکار ہو گئے۔ مولانا عبدالحلیم شرر نے غالباً پہلی بار شبلی کو سرسید کا ترجمان ثابت کرنے کی کوشش کی جس کی وجہ سے بحث و مباحثہ کے دروازے کھل گئے اور بہت سے ادیبوں نے اس آگ کو ہوا دی۔ جن میں مولانا سید سلیمان ندوی، شیخ اکرام، اقبال احمد سہیل، مولانا عبدالسلام، ڈاکٹر سید عبداللہ، مولوی بشیر الدین وغیرہ خاص طور سے قابل ذکر ہیں۔ شبلی کے موافقین اور مخالفین دونوں نے ان کی علمی، مذہبی اور ادبی فتوحات کا منصفانہ جائزہ لینے کے بجائے مشرق و مغرب، علی گڑھ اور ندوہ، سرسید اور شبلی کے اختلافات جیسے موضوعات پر تفصیل سے بحث کی اور ایک دوسرے پر الزام تراشی اور الزامات کے جواب دینے پر اپنی تمام صلاحیتوں اور شبلی کی عظمت کو قربان کر دیا۔ مولوی عبدالحق حالی کے مداح بلکہ معتقد تھے۔ حالی اور شبلی میں اختلافات تھے۔ مولوی صاحب نے حالی کی حمایت کا یہ طریقہ نکالا کہ حافظ محمود شیرانی سے شبلی کی ”تحریرات“ پر مضامین لکھوائے، جو اردو میں منفی تحقیق اور منفی تنقید کا پہلا نمونہ تھے۔ یہ مضامین پہلے تو انجمن ترقی اردو کے سہ ماہی رسالے ”اردو“ میں شائع کیے گئے اور پھر انہیں کتابی صورت میں چھاپا گیا ان مضامین نے وقتی طور پر شبلی کے ادبی مرتبے کو متاثر کیا۔

بیس پچیس سال قبل ڈاکٹر وحید قریشی نے عطیہ فیضی کے نام شبلی کے خطوط

کتابی صورت میں شائع کیے جس نے جارجز مقدس کے ساتھ رہی سہی کسر پوری کر دی۔ ان خطوط کا شبلی کی ذاتی زندگی سے تعلق تھا۔ لیکن مشرقی مزاج ان خطوط کا متحمل نہیں ہو سکا اس لیے بعض غیر ذمہ دار اور شریکوں نے اس عظیم مہمتی کے بارے میں بعض بیہودہ اور تضحیک آمیز باتیں کیں۔

شبلی اور ان کے معاصر مخالفین کو گزرے مدت ہو چکی ہے۔ اب آہستہ آہستہ شبلی کی عظمت کا احساس عام ہونے لگا ہے۔ نئی نسل شبلی کو ان کے معاصرین کے بیانات کی روشنی میں سمجھنے کے بجائے خود ان کی تصنیفات اور ان کے علمی اور ادبی کارناموں کے حوالے سے سمجھنے کی کوشش کر رہی ہے اسی لیے شبلی کی علمیت، عقل پسندی، روشن فکری، آزاد خیالی، وسعت نظر اور دانشوری کا اعتراف عام ہوتا جا رہا ہے۔ پروفیسر عالم خوند میری کا یہ خیال قابل غور ہے کہ شبلی ہماری تہذیبی میراث کا ایک حصہ بن گئے ہیں۔ شبلی کے ایک وارث ابوالکلام آزاد ہیں اور دوسرے وارث علامہ اقبال۔ پروفیسر عالم خوند میری کا یہ خیال بھی درست ہے کہ مولانا ابوالکلام آزاد کی لافانی تفسیر قرآن پاک ”ترجمان القرآن“ شبلی کی منطق کا نتیجہ ہے۔ آزاد کے ذریعے شبلی کی عقل پسندی کھلی انسانیت دوستی کا روپ اختیار کر لیتی ہے؟ (یادگار شبلی، ایس۔ ایم۔ اکرام، لاہور، ۱۹۹۴ء ص ۱۳) شبلی نے صرف آزاد اور اقبال ہی کو متاثر نہیں کیا بلکہ ان کی تصنیفات نے کئی نسلوں کی ذہنی تربیت کی ہے۔

شبلی کی شخصیت کا ایک حیرت انگیز پہلو یہ تھا کہ وہ خاصی مدت اس علی گڑھ میں رہے، جو برطانوی حکومت کا پرستار تھا، ان سرسید کے ساتھ رہے جو انگریزوں کو اپنی قوم کا نجات دہندہ سمجھتے تھے اور جو کانگریس میں مسلمانوں کی شمولیت کے سخت خلاف تھے۔ اس سب کے باوجود شبلی پہلے ہندوستانی عالم ہیں جنہوں نے انگریزوں کے خلاف آواز بلند کی۔ وہ کانگریس میں مسلمانوں کی شمولیت اور ہندوستان کی آزادی کے حق میں تھے۔ اس کا پورا امکان ہے کہ جنگ

آزادی کے سب سے بڑے مسلم مجاہد مولانا ابوالکلام آزاد کو یہ راستہ شبلی کے اندازِ فکر ہی نے دکھایا ہو۔ لیکن یہ امر تحقیق طلب ہے۔

انجمن ترقی اردو (ہند) پچھلے کچھ برسوں سے کل ہند سمینار منعقد کر کے اپنے محسنوں کی خدمات کا اعتراف کر رہی ہے۔ انجمن نے مولوی عبدالحق اور قاضی عبدالغفار کے بعد علامہ شبلی پر سہ روزہ سمینار منعقد کیا تھا ایہ تینوں انجمن کے سکریٹری رہے تھے۔ جب آل انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس کا ایک اجلاس ۴ جنوری ۱۹۰۳ء کو دہلی میں منعقد ہوا، جس میں کانفرنس کے تین شعبے قائم کیے گئے، ان ہی میں سے ایک شعبہ انجمن ترقی اردو تھا۔ اس کے صدر ٹامس آرنلڈ ڈپٹی منڈیر احمد، مولوی ذکار اللہ اور مولانا الطاف حسین حالی نائب صدور اور علامہ شبلی سکریٹری منتخب ہوئے۔ علامہ دو ڈھائی سال تک انجمن کے سکریٹری رہے اور پھر اپنی غیر معمولی مصروفیات کی وجہ سے اس عہدے سے مستعفی ہو گئے۔

انجمن نے اپنے پہلے سکریٹری کی خدمات کے اعتراف کے طور پر ۱۴/۱۵ اور ۱۶/۱۷ اپریل ۱۹۹۵ء کو سہ روزہ کل ہند سمینار منعقد کیا، جس میں بینتالیس اسکالروں، ناقدوں، پروفیسروں اور دانشوروں نے شبلی کی شخصیت اور فن پر مقالے پڑھے۔ انہی مقالوں کا انتخاب کتابی صورت میں مرتب کر کے آپ کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔

خلیق انجم

نشاة الثانیہ اور علامہ شبلی

۱۷۵۷ء میں جنگ پلاسی نے ایسٹ انڈیا کمپنی اور انگریزوں کے قدم کلکتہ میں مضبوطی سے جمائے اور وہ یہاں سے سارے ہندوستان پر جال پھینکتے رہے۔ ٹھیک ایک سو سال بعد ۱۸۵۷ء میں ہندوستان نے انگریزوں کی، انگریزوں پر وار کیا لیکن شکست ہو گئی۔

یہاں سے تاریخ کا ایک پیچیدہ دور شروع ہوتا ہے۔ ایک طرف انگریزی حکومت مضبوط ہوتی رہی اور دوسری طرف اہل ہند ایک نئے شعور کو لیے بیدار ہو رہے تھے۔

انیسویں صدی کے آخری چار دہے اور بیسویں صدی کے ابتدائی دو دہے اسی سماجی بیداری کے رہے ہیں۔ اسے ہم نشاة الثانیہ کے نام سے جانتے ہیں۔ اس کے پیچھے کون عوامل کار فرما ہیں؟

ایسٹ انڈیا کمپنی کی سرگرمیوں اور انگریزی راج نے ہندوستان میں ایک پڑھ لکھے متوسط طبقہ کو جنم دیا، جو ایک طرف قدیم روایتوں سے غیر مطمئن تھا تو دوسری طرف موجودہ سے ناآسودہ بھی تھا۔ ایسے میں مغربی تعلیم اور دیار مغرب سے آنے والی اچھی بُری ہواؤں سے متاثر بھی ہو رہا تھا۔ اور یہی وہ عوامل ہیں جو نشاة الثانیہ کے محرک رہے ہیں۔ قدیم روایتیں کچھ تو مر جاتی ہیں اور کچھ حالات کے بدل جانے سے غیر ضروری ہو جاتی

ہیں ایسے حالات میں قدیم روایتوں اور نئی ہواؤں کے درمیان تصادم بھی ہوتا ہے اور امتزاج کی راہیں بھی ہموار ہوتی ہیں۔ اسی سماجی آویزش کا منظر ہمیں اس دور میں ملتا ہے۔

کچھ ادیب نسیم مغرب کا استقبال کرتے ہیں اور بہترین روایات اور سودمند جدید تہذیبی لہروں سے اکتساب و امتزاج کی سعی کرتے ہیں۔ کچھ وہ بھی ہیں جو پرانی لکیروں سے چمٹے رہتے ہیں اور ہر قسم کی تبدیلی کے خلاف ہیں۔ اور کچھ وہ بھی ہیں جو مغرب سے آنے والی ہر ہوا کو قبول کر لیتے ہیں چاہے خوشگوار ہو یا مسموم ہی کیوں نہ ہو۔

ہم جب اس دور کو کھنگالتے ہیں تو ان تینوں ہی رجحانات کا صاف ذہن سے تجزیہ کرنا

چاہیے۔

اس دور کی عظیم شخصیتوں میں حسب ذیل نام اہم ہیں۔

سر سید احمد خاں (۱۸۹۶ء - ۱۸۱۷ء)، محمد حسین آزاد (۱۹۱۰ء - ۱۸۲۳ء)، ڈی پی ٹی
نذیر احمد (۱۹۱۲ء - ۱۸۳۶ء)، خواجہ الطاف حسین حالی (۱۹۱۲ء - ۱۸۳۷ء)، مولانا شبلی
(۱۹۱۲ء - ۱۸۵۷ء)، اور عبدالحلیم شرر (۱۹۲۶ء - ۱۸۶۰ء)۔

سر سید احمد خاں نے بغاوتِ ہند کو آنکھوں سے دیکھا، ”اسبابِ بغاوتِ ہند“ بتلائے اور بڑی جرأت سے انگریزوں کی بد اعمالیوں کا ذکر کیا، جو بغاوت کی محرک بنیں اور یہ بھی دیکھا کہ مسلمان انگریزوں کے انتقام کا تختہ مشق بن گئے ہیں اور انگریزوں کی حکومت مضبوط ہے اسے اکھاڑ پھینکنے کا خواب شرمندہ تعبیر نہیں ہو سکتا۔ پھر یہ بھی دیکھا کہ بنگال میں خاص طور پر اور دوسرے ساحلی علاقوں میں بھی ہندو متوسط طبقہ ابھر رہا تھا۔ انگریزی تعلیم سے فیضیاب ہو رہا تھا اور سماج میں اپنا مقام بنا رہا تھا جب کہ مسلمان پسماندہ تھے۔ فرسودہ خیالات و روایات میں جکڑے ہوئے تھے اس چیلنج کو سر سید نے قبول کیا اور مسلمانوں کی اصلاح اور تعلیم کا بیڑہ اٹھایا۔ کوئی سیاسی تبدیلی اس دور میں ممکن نہ تھی۔

سر سید نے ٹھہرے ہوئے پانی میں پتھریاں پھینک دی تھیں اور اس میں لہریں پیدا ہو چکی تھیں اب ان لہروں کی سمت آنے والوں کو متعین کرنا تھی۔

پھر عورتوں کی تعلیم کی ضرورت محسوس کی جانے لگی۔ سرسید اس طرف توجہ نہیں کرتے۔ بلکہ لگتا ہے وہ اس کے خلاف ہیں اور مولانا حالی، ڈپٹی منڈیر احمد وغیرہ تعلیم نسواں کی طرف رجوع ہوتے ہیں لیکن گھر کی چار دیواری کے اندر ہی عورت کو بہتر خانہ داری، بچوں کی تربیت کے قابل بنانے ہی پر اکتفا کرتے ہیں۔

لیکن مولانا آزاد اور شبلی نعمانی آگے بڑھتے ہیں۔ شبلی نعمانی مولانا حبیب الرحمن شیروانی کو اپنے ایک مکتوب میں لکھتے ہیں کہ بمبئی میں عورتوں کے جلسے دیکھے، ان کی تقریریں سنیں، ان کی قابلیت دیکھی لیکن ”چنداں خوشی نہ ہوئی“، کیوں کہ ان سرگرمیوں میں مسلمان عورتوں کا کہیں پتہ نہ تھا۔

شبلی عورتوں کی تعلیم کے حامی تھے اور وہ بھی عصری۔ یہ نہیں کہ انھیں امور خانہ داری ہی میں محصور رکھا جائے۔ لیکن لگتا ہے کہ کوئی انھیں پیچھے سے کھینچتا بھی ہے۔ وہ ایک عالم دین بھی تھے۔ اور مولویوں کی بنائی ہوئی فضا نے دیواریں کھڑی کر دی تھیں۔ اور وہ صاف صاف بول نہیں پاتے تھے لیکن ان کا عندیہ ظاہر تھا۔

مولانا شبلی ۱۸۸۳ء میں علی گڑھ آئے اور عربی پڑھانے لگے۔ سرسید سے فیضیاب بھی ہوئے اور ہندوستان کی تعمیر نو اور نئے شعور کا احساس بھی فروغ پاتا رہا۔ اور رفتہ رفتہ اس فکری میلان پر قبائے سرسید تنگ ہو رہی تھی۔ نئے میدانوں کی تلاش تھی۔ یہیں سے شبلی، سرسید سے ہٹتے گئے۔ اب وہ حالات نہیں تھے جو سرسید کی عملی سرگرمیوں کے ابتدائی زمانے میں رہے تھے۔

۱۸۸۵ء میں انڈین نیشنل کانگریس قائم ہو چکی تھی، اور ملک میں ایک نئی زندگی نظر آرہی تھی۔ اگر سرسید کانگریس کے خلاف تھے تو شبلی کانگریس کے حمایتی تھے۔ یہاں وہ بدرالدین طیب جی کے قریب ہیں۔ سید شہاب الدین دسنوی نے شبلی پر اپنی کتاب میں اس موضوع پر روشنی ڈالی ہے۔ بدرالدین طیب جی یہ دیکھتے تھے کہ ایسے پولیٹیکل معاملات جو سب ہندوستانیوں پر اثر انداز ہوتے ہیں، مسلمانوں کو دوسروں کے ساتھ مل کر کام کرنا چاہیے۔ لیکن اگر ایسے معاملات ہوں جو صرف مسلمانوں سے زیادہ واسطہ رکھتے

سے متاثر ہے تو عبدالجلیم شرر کی ناول ملک العزیز ورجینیا اسکاٹ کی 'طلسمان Talshman' کا جواب ہے۔ لیکن ویریش سنگم کی ناول 'راج سیکھر' چتر گولڈ اسمتھ کی 'Vicar of Wake field' سے انسپیر ہے۔ ہم یہ بھی دیکھتے ہیں کہ مولانا حالی کا مقدمہ شعر و شاعری ورڈزور تھ سے متاثر ہے۔

بنکم کی درگیش نندنی میں اگر ویلا کا کردار، جو کئی روپ میں سامنے آتا ہے تو عایشہ بھی ہے جو سپہ سالار عثمان نام کی محبوبہ ہے لیکن راجپوت سپاہی کنور جگت سنگھ سے محبت کرتی ہے۔ اس کی تیمارداری کرتی ہے۔ ایک مسلمان عورت ایک راجپوت سپاہی سے محبت کرے اور عثمان خاں جیسے بہادر کی محبت سے بے نیاز رہے، شرر کے لیے ناقابل برداشت ہو جاتا ہے اور وہ پہلے تو درگیش نندنی کا اردو میں ترجمہ کرتے ہیں اور پھر "منصور و موہنا" کو جواباً پیش کرتے ہیں۔

منصور و موہنا میں اگر شرر محمود غزنوی سے متعلق اہل ہند نے جو تصویر بنالی ہے اسے بدلنا چاہتے ہیں تو دوسری طرف عایشہ کے جواب میں موہنا کو پیش کرتے ہیں جو ایک مسلمان جیوٹ منصور سے عشق کرتی ہے اور اپنے باپ کے بہادر سپہ سالار جے رام کی محبت سے بے اعتنائی برتنی ہے۔ یہی نہیں منصور گرفتار ہو جاتا ہے اور بیمار ہو جاتا ہے تو اس کی تیمارداری کرتی ہے۔ اور آخر میں جب جے رام، منصور کو مار ڈالتا ہے تو وہ جے رام کو ختم کر دیتی ہے اور آخر میں اپنی جان بھی دے دیتی ہے۔

درگیش نندنی ہو کہ منصور و موہنا، یہ ناولیں تاریخ پر مبنی اور ایک خاص مقصد سے تاریخ کو رنگ دینے کی کوشش ہے جہاں ایک فرقہ کی دوسرے فرقہ پر "برتری" جملانا منشاء ہے۔

جب اس پر نکتہ چینی ہوئی تو شرر نے فردوس بریں جیسی ناول لکھی جو فرقہ باطنیہ سے متعلق ہے جو مسلمان تو جوانوں کو گمراہ کرتا ہے اور بڑے بڑے مذہبی کرداروں کو مجروح کرتا ہے۔

یہاں شرر کی ناول ملک العزیز ورجینا کا ذکر بھی نامناسب نہ ہوگا۔ یہ ناول والٹر

اسکاٹ کی ناول، 'طلسمان' Talshman کا جواب ہے اگر اسکاٹ نے صلیبی جنگوں میں عیسائیوں کی برتری بتائی تھی تو شرر نے ملک العزیز ورجینیا میں مسلمانوں کی برتری بتائی ہے۔ ورجینیا عیسائی ہے، ملک العزیز سے محبت کرتی ہے اور بالآخر اسی کی ہو رہتی ہے۔ مسلمان ہو جاتی ہے۔

اس قسم کے ناولوں کی سماجی افادیت مشکوک یہ ضروری نہیں کہ ایک فرقہ کی برتری بتائی جائے اور دوسرے فرقہ کو کمتر بنا کر عصیت کی دیواریں کھڑی کر دی جائیں۔ اس کے برخلاف نئے رجحان کے علمبردار شبلی نے کیا کیا؟ تاریخی کتابیں لکھیں، المامون، الفاروق، سیرت النبی لکھی، شعرا بجم لکھا، تاریخی شخصیتوں کے کارناموں کو اجاگر کیا اور عوام کو حق و انصاف کی راہ میں جدوجہد کا راستہ دکھایا۔

فارسی ادب کے عظیم ورثہ کو پیش کیا۔ اور موازنہ انیس و دہم لکھ کر تنقید کے میدان میں نئے میلان دکھائے اور ایک طرح سے حالی نے مقدمہ شعرو شاعری میں جو جدید تنقید کے حدود خال پیش کیے ہیں انہیں اور جلا دی۔

غرض شبلی سیاسی، سماجی، اور تعلیمی ہر میدان میں تنگ نظری کے خلاف ہیں۔ موجود سے ناآسودہ ہیں اور ممکن الحصول کے لیے جہد حیات کے علمبردار ہیں۔ وہ نشاۃ الثانیہ میں اپنے ہم عصروں سے آگے ہیں اور ان کی کوتاہیوں کو دور کر کے آگے کی طرف بڑھتے ہیں۔

یہی نشاۃ الثانیہ شبلی کی دین ہے۔

شبلی اور سرسید

شبلی کی تاریخ ولادت ۸ مئی ۱۸۵۷ء ہے۔ اکبر الہ آبادی کا سال ولادت ۱۸۴۶ء ہے۔ خواجہ الطاف حسین کا سنہ ولادت ۱۸۳۷ء ہے۔ نذیر احمد کا سنہ ولادت ۱۸۳۶ء ہے، محمد حسین آزاد کا سنہ ولادت ۱۸۳۰ء ہے، اور سرسید کا سنہ ولادت ۱۸۱۷ء ہے۔ شبلی کے تین اہم جوئیر معاصر بھی ہیں، جنہوں نے اردو زبان اور ادب کے دھارے کو نئے رخ دیے۔ اقبال، جن کا سنہ ولادت ۱۸۷۳ء ہے، حسرت موہانی، جن کا سنہ ولادت ۱۸۷۵ء ہے اور ابولکلام آزاد (محی الدین احمد) جن کا سنہ ولادت ۱۸۸۸ء ہے۔ شبلی کے پیش کے بزرگ اور خورد ہم عسروں میں کچھ بہت اہم نام اور بھی ہیں علی حیدر نظم طباطبائی جن کا سنہ ولادت ۱۸۵۳ء ہے۔ رتن ناتھ سرشار جن کا سنہ ولادت ۱۸۴۷ء ہے، اور عبدالحلیم شرر جن کا سنہ ولادت ۱۸۶۰ء ہے۔ اور انیسویں صدی کے اردو ادب پر جو شخصیت ۱۸۹۶ء میں اپنے انتقال کے بعد بھی چھائی رہی — انیسویں صدی ہی پر کیوں بیسویں صدی پر بھی، وہ غالب کی ہے۔ اور بھی کئی اہم نام ہیں۔ سب کا ذکر کیا جائے تو مضمون کھٹوئی ہو جائے گا۔

ہدی افادی نے اردو ادب کے عناصرِ خمسہ میں شبلی کے ساتھ صرف سرسید، نذیر احمد، حالی اور محمد حسین آزاد کو رکھا ہے۔ ہماری تنقید ابھی تک انشا پر وادی کے جال سے پوری طرح نہیں نکل سکی ہے۔ ہدی افادی نے عناصرِ خمسہ میں شبلی کو سب سے زیادہ اہمیت دی، اگرچہ ہدی نے اسلوبِ نگارش میں آزاد کا اثر قبول کیا۔

”سرسید سے معقولات الگ کر لیجئے، تو وہ کچھ نہیں رہتے۔ نذیر احمد بغیر

مذہب کے لقمہ نہیں توڑ سکتے۔ جاتی بھی، جہاں تک نثر کا تعلق ہے، صرف سوانح نگاری کے ساتھ چل سکتے ہیں، شبلی سے تاریخ لے لیجئے تو قریب قریب کوڑے رہ جائیں گے۔ لیکن آقائے اردو، پروفیسر آزاد صرف انشاء پرداز ہیں، جنہیں کسی سہارے کے ضرورت نہیں۔

بڑی حد تک مہدی افادی نے محمد حسین آزاد کے ساتھ شاعرانہ انصاف کیا ہے۔ آزاد نے بھی آبِ حیات میں ہجو ملیح کا نسخہ، خاص طور سے غالب پر استعمال کیا تھا۔ یہاں اس بات کی طرف توجہ دلانا شاید غیر ضروری نہ ہو کہ مہدی افادی فلسفہ اور تاریخ کو بنیادی علم سمجھتے ہیں، طبیعیات اور ریاضی کو نہیں۔ یہ بات اُن کے لیے باعثِ طمانیت ہے کہ شبلی نے فلسفے اور سائنس کے سامنے مذہب کو ہاتھ نہیں جڑوائے۔ افاداتِ مہدی میں انہوں نے یہ خیال ظاہر کیا ہے:

”شبلی بہ لحاظِ فن صرف ہندوستان نہیں، بلکہ تمام اسلامی دنیا میں کسی سے دوسرے درجے پر نہیں۔۔۔ مصری اور ترکی لٹریچر میں تاریخی مذاق جس قدر موجود ہے، ہم اُس سے ناواقف نہیں ہیں، لیکن جن مضامین پر وہاں سرگرمی سے طبع آزمائیاں ہو رہی ہیں، وہ شبلی کے یہاں دستِ فرسودہ اور مسائلِ ابتدائی ہیں، جن کو فاضل مورخ کی جنبشِ قلم مدت ہوئی، ایک سے زیادہ موقع پر طے کر چکی ہے۔ سچ یہ ہے کہ شبلی نو جامعیت اور وسیع النظری اور نیز مورخانہ تدقیق اور کمالِ فن کی حیثیت سے آج یورپ کے بڑے سے بڑے مورخ سے پہلو بہ پہلو ہو سکتے ہیں۔“

مہدی افادی نے اسلامی دنیا میں شبلی کے سربرآوردہ عالموں میں شمار کرنے اور یورپ کے بڑے سے بڑے مورخ سے پہلو بہ پہلو ہو سکنے کی جو بات کی ہے، اس کو سمجھنے کے لیے شبلی کی زندگی، اُن کی تعلیم، اُن کے ماحول اور محرکات کا مختصر جائزہ لینا مفید ہوگا۔

شبلی کو دینی تعلیم دی گئی۔ عربی اور فارسی پڑھائی گئی۔ اُن کے چھوٹے بھائی مہدی حسن کو البتہ انگریزی بھی پڑھائی گئی۔ شبلی کے والد نے سچ کیا، تو انہیں بھی ساتھ لے گئے حالانکہ

شبلی درس سے فارغ نہیں ہوئے تھے۔ شبلی عربی اور فارسی میں شعر کہنے پر قادر تھے۔ مدینہ منورہ میں روضہ اقدس پر انھوں نے عربی میں حمد اور نعت کے شعر نہیں، فارسی مثنوی کے اشعار پڑھے:

اے بہ کرم کار جہاں کرد ساز مرہمہ را پیش تو روئے نیاز
چوں بہ درت آمدہ ام با امید از کرم خویش مکن نا امید

شبلی کے چھوٹے بھائیوں کو انگریزی تعلیم دلانی گئی۔ ۱۸۸۲ء میں چھوٹے بھائی، مہدی حسن علی گڑھ میں طالب علم تھے۔ والد ان سے ملنے گئے تو شبلی کو بھی ساتھ لے گئے۔ شبلی کی عمر ۲۵ برس کی تھی، اور وہ سرسید کی تحریک سے واقف تھے، واقف ہی نہیں متاثر بھی، اور اس حد تک کہ انھوں نے سرسید کی مدح میں ایک قصیدہ عربی میں لکھا تھا، جو سرسید کو پیش کیا (یہ قصیدہ علی گڑھ گزٹ میں چھپا) اس طرح شبلی سرسید کی نظر میں آئے۔ اگلے سال جب عربی اور فارسی کے اسٹنٹ پروفیسر کی جگہ خالی ہوئی تو شبلی کا تقرر ہوا۔ شبلی ایک کرایے کے مکان میں کالج سے دور رہتے تھے۔ سرسید کی وجہ سے، ان کے بنگلے سے نزدیک ایک مکان انھیں رہنے کو دیا گیا۔ یہ شبلی کی بنگلیہ تھی، اور اب اس کے آثار بھی معدوم ہو رہے ہیں۔ دونوں میں قربت بڑھی اور شبلی نے نہ صرف روز کی ملاقاتوں اور سرسید کی گفتگو سے فائدہ اٹھایا، بلکہ سرسید کے کتاب خانے کی نادرا و نایاب کتابوں سے بھی۔ یہ کہنا شاید مبالغہ نہ ہو کہ سرسید کی کتابوں کے ذخیرے اور سرسید کی صحبت سے شبلی کی ذہنی تربیت ہوئی۔ ۱۸۸۶ء میں پروفیسر اکبر کا انتقال ہوا تو شبلی کو ترقی دے کر ان کی جگہ مقرر کیا گیا۔ پہلے تنخواہ چالیس روپے ماہوار تھی۔ اب سو روپے ہو گئی۔

علی گڑھ آنے سے پہلے بھی شبلی شعر کہتے تھے، لیکن ان کی شاعری تقلیدی تھی۔ علی گڑھ میں انھوں نے نئے نئے فکری ماحول میں نظمیں لکھیں مثنوی صبح امید اس عہد کی یادگار ہے۔ عربی اور فارسی کے علمی ذخیرے سے تو وہ بڑی حد تک آگاہ تھے ہی۔ حج کے سفر کے دوران میں بھی جن مقامات پر ان کا جانا ہوا، کتاب خانوں میں وہ کتابیں پڑھیں، جو اعظم گڑھ میں فراہم نہیں تھیں۔ علی گڑھ میں انگریزی اور انگریزی سے تراجم کی وجہ سے وہ نئے خیالات سے

بھی آگاہ ہوئے۔ سرسید ہی کا اثر تھا کہ وہ انگریزی تعلیم کو ملک و قوم کی نئی نسل کی فلاح کے لیے ضروری سمجھنے لگے۔ علی گڑھ ہی میں انھیں پروفیسر آرنلڈ کی معیت حاصل ہوئی اور انھوں نے فرینچ سیکھی۔ انگریزی، شبلی کے لیے بچپن کا سہانا خواب تھی شبلی چار بھائیوں میں سب سے بڑے تھے۔ تینوں کو جدید تعلیم دلوائی گئی اور شبلی کو وہ جس کے بعد اگر وہ علی گڑھ میں سرسید کے سایے سے محروم رہے ہوتے تو مسجد میں امامت یا مدرسے میں مدرس ہوتے مجھ اسحاق اور ہدی، دونوں نے قانون پڑھا۔ ہدی نے تو ولایت میں بیرٹری کی سند بھی حاصل کی۔ سب سے چھوٹے بھائی، جنید تھے۔ قانون کا امتحان مارے ہاندھے شبلی نے بھی کی، دوسرے پتے میں پاس کیا، لیکن وکالت چلی نہیں۔ اسحاق کے پوتے نے ایک نہایت حقیقت پسندانہ مضمون شبلی کی محرمیاں لکھا۔ اس سے شبلی کی سائیکلی سمجھنے میں مدد ملتی ہے احمد اسحاق نعمانی کے مطابق شبلی کی ساری زندگی، نجی زندگی، ناکامیوں کی ایک زنجیر ہے۔ ایک کڑی بھی کامیابی کی نہیں۔ کامیابی انھیں صرف ادب اور علم کی دنیا میں ملی، لیکن وہ بھی ناکامیوں سے جڑی ہوئی ہے۔ اُن کے ذہن میں۔ ان کا ذہن دفاعی نظام ۱ کے تابع ہو گیا، اور یہ نظام ہر چاپ، ہر کھٹکے پر سرگرم ہو جاتا تھا۔ ہر شخص ان کو حریف نظر آتا تھا۔ اس کے بارے میں معروضات آگے آئیں گی۔

سید احمد خاں ۱۸۶۹ء میں لندن گئے تھے۔ پیغمبر اسلام کی سیرت کے بارے میں بہت سی باتیں جو انگریز مصنفوں نے لکھی تھی ان کے مدلل جواب سید احمد خاں نے لکھے، اور وہ حوالے مؤثر طریقے سے استعمال کیے، جو مغربی مصنفین کی کتابوں میں تھے۔ اس کے لیے انھوں نے انگلستان کے کتاب خانوں کے ذخیرہ کتب سے ممکن حد تک استفادہ کیا۔ ۱۸۷۰ء میں انھوں نے خطبات احمدیہ لکھی۔ اس کا انگریزی ترجمہ لندن سے شائع ہوا۔ اور اس کا سنجیدہ نوٹس لیا گیا۔ شبلی کے ذہن میں سیرت النبی لکھنے کے خیال کی داغ بیل سرسید کی اسی کتاب سے پڑی، حالانکہ سیرۃ النبی کی ابتدا انھوں نے اپنے آخری دنوں میں کی۔ کتاب مکمل نہ کر سکے، اور یہ کام سید سلیمان ندوی کے لیے چھوڑ گئے۔ ۱۸۷۷ء میں گرمیاں گزارنے سرسید نیننی تال گئے تو شبلی کو بھی ساتھ لے گئے۔ دونوں کا زیادہ وقت ساتھ گزرتا، اور گفتگو میں۔

اس کا نتیجہ شبلی کے مضمون ”مسلمانوں کی گزشتہ تعلیم“ کی صورت میں سامنے آیا۔ شاید یہ شبلی کا پہلا مقالہ ہے، اور یہیں سے اُن کی ذہنی افتاد کی حد بندی ہو گئی۔ یہ حصار اُن کا خاص میدان ہو گیا۔ اور ان کا موضوع بھی۔

حیاتِ سعیدی، اردو میں پہلی سوانحِ حیات خواجہ الطاف حسین حالی نے ۱۸۶۶ء میں لکھی تھی۔ فارسی کا مذاق ختم ہوتا جا رہا تھا، کیونکہ معیشت سے فارسی کا کوئی تعلق نہیں رہا تھا اس زبان کی نزاکتیں سمجھنے والے صرف وہی لوگ تھے، جن کی تعلیم پرانے ڈھنگ پر ہوئی تھی۔ حالی نے یادگار غالب میں لکھا ہے کہ غالب نے ’یعنی چہ‘ کے بجائے ’کہ چہ‘ ردیف میں غزل لکھی، تو ان کے استاد مولوی محمد معظم نے اس ردیف کو مہل بتایا۔ کچھ دنوں بعد غالب نے ظہوری کے کلام میں کہ چہ دکھایا، تو یہ سنداںھوں نے مان لی، اور غالب کو شاباشی دی۔ اگر اس روایت کو درست مانا جائے، اور نہ ماننے کی کوئی وجہ نہیں تو یہ بات واضح ہو جاتی ہے انیسویں صدی کے شروع ہی میں فارسی شاعری کو سمجھنے اور سمجھانے والے، مدرسوں میں بھی کم ہی تھے۔ غالب نے ذوق کی ضد میں، یا پھر معاملہ بندی کی شاعری کرنے والوں اور اسے پسند کرنے والوں کو مخاطب کیا تھا:

فارسی ہیں، تا بہ بینی نقشبہاے رنگ رنگ

بگذرا ز مجموعہٴ اردو، کہ بے رنگ من است

فارسی نثر سماجی زندگی سے غائب ہو چکی تھی۔ میر نے اردو شاعروں کا تذکرہ فارسی میں لکھا تھا۔ مصحفی کے اور کچھ اوروں کے تذکرے بھی فارسی میں ہیں لیکن اب اردو شاعروں کے تذکرے اردو میں بھی لکھے جانے لگے تھے۔

محمد حسین آزاد کی کتاب ”آبِ حیات“ ایک نیا سنگِ میل ہے۔ کمپنی بہادر فارسی میں درخواستیں قبول کرتی تھی۔ غالب کی پیشن کا معاملہ نہ ہوتا تو انھوں نے بھی دستنبو فارسی نثر میں نہ لکھی ہوتی۔ فارسی کا چلن نکاح ناموں اور شادی کے رقعوں تک محدود ہو گیا تھا۔ اردو غزل، کچھ اپنے رواستی مضامین، تصورات اور پیکروں کی وجہ سے فارسی شعر کو اپنے نگار خانے میں سجائے ہوئے تھی۔ فارسی نثر تو زندہ نہ رہی فارسی

شعرا اور اس کا ذوق سسکتا ضرور رہا۔ زبان کوئی بھی مذہبی نہیں ہوتی۔ عربی بھی مذہبی زبان نہیں ہے، باوجود قرآن کے عربی میں ہونے کے۔ اس کا ثبوت یہ ہے کہ عربی کی تعلیم کے نصاب میں دورِ جاہلیہ کے عربی شعرا کا کلام بڑی اہمیت رکھتا ہے۔

حیاتِ سعدی کو ہاتھوں ہاتھ لیا گیا۔ اپنی غزلوں کے عاشقانہ اور شہوانی مضامین کے باوجود، سعدی کو ان کی حکایتوں کی وجہ سے اخلاق کا لائق تقلید نمونہ سمجھا جاتا تھا۔ شبلی بھی حیاتِ سعدی سے متاثر ہوئے۔ حالی نے یہ کتاب اس وقت لکھی تھی جب شبلی کی عمر ۹ برس کی تھی، اور وہ علی گڑھ نہیں آئے تھے۔ حالی اور سرسید میں یکانیت کی وجہ سے اس پر توجہ انھوں نے علی گڑھ میں دی۔ اور انھوں نے سوانحِ عمری کی صنف میں اپنے قلم کے لیے وسیع امکانات محسوس کیے۔ حیاتِ سعدی میں حالی کا رویہ واضح طور سے تواجیب پرستی کا نہیں ہے، لیکن یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ ان کے دل کے کسی گوشے میں یہ آرزو نہیں تھی کہ وہ کلچر اور وہ معاشرہ پھر واپس آجائے۔

سرسید کی سرپرستی کی وجہ سے شبلی علی گڑھ آئے اور یہاں آرنلڈ سے ان کا ربط ضبط ہوا۔ آرنلڈ سے انگریزی اور فرانسیسی پڑھی اور آرنلڈ کو عربی پڑھائی۔ فرانسیسی شاید ترکی میں ان کے کام آئی ہو۔ وہ اور آرنلڈ، دونوں ہندوستان سے روانہ ہوئے۔ بحری راستے سے۔ آرنلڈ انگلستان گئے، اور شبلی ترکی اور مصر وغیرہ خورشیدِ اسلام نے اپنے مضمون ”شبلی خطوط کی روشنی میں“ میں لکھا ہے :

”سلطان عبدالحمید انھیں خلاصہ کائنات معلوم ہوتے ہیں، اور ان کے شاندار جلوس کو دیکھ کر علامہ شبلی کا دل و دماغ اور بدن آنسوؤں میں تحلیل ہونے لگتا ہے“

یہ درست ہے کہ انھوں نے قسطنطنیہ کے کتاب خانوں کے علمی ذخیرے سے استفادہ کیا۔ وہ علم ہی نہیں خلیفہ عرف سلطان کا عطا کیا ہوا تمغہ مجید یہ بھی لائے، اور اس تمغہ پر فخر بھی کرتے تھے۔ حکومتِ ترکی کا جھکاؤ جرمنی کی طرف تھا، اس لیے ہندوستان کی سرکار کی نظر میں شبلی مشتبہ ہو گئے۔ پھر بھی سرسید کی سفارش پر انھیں شمس العلماء کا خطاب

دیا گیا اور اسے وہ اپنے لیے باعثِ عز و شرف سمجھتے تھے۔ اور انہی سرسید کے وہ حریف بننا چاہتے تھے۔ ان کے بھائی کے پوتے احمد اسحاق نعمانی کے الفاظ میں:

”وقت کو ضرورت تھی ایک فلسفی کی شبلی فلسفی تو نہیں بن سکے، مگر فلسفہ پر کتاب ضرور لکھ دی۔ اردو ادب تنگنی داماں کا شکار تھا۔ شبلی نے تاریخ، فقہ، سوانح عمری، سفرنامہ، تنقید اور فلسفہ پر کتابیں لکھ کر اس کمی کو پورا کرنے کی کوشش کی۔۔۔۔۔ انھوں نے اس بات کا اعتراف کیا ہے کہ بغیر مواد کے میں ایک حرف بھی نہیں لکھ سکتا۔۔۔۔۔ وہ ایک ایک اینٹ جوڑ کر محل تک بنا سکتے تھے، مگر محل کا نقشہ نہیں بنا سکتے۔ سرسید اور شبلی میں بنیادی فرق یہی ہے۔ سرسید معمار تھے، اور شبلی مزدور۔ اس لیے جب شبلی نے دوسرا سرسید بننے کی کوشش کی تو ناکام رہے؟“

(اقتباس از شبلی کی محرومیاں)

شبلی خود کو حریت پسند اور سرسید کو انگریزوں کا کاسہ لیس سمجھتے تھے۔ اس کے باوجود انھوں نے اس بات میں کوئی قباحت محسوس نہیں کی کہ ندوہ کا سنگ بنیاد انگریز گورنر سے رکھوایا جائے۔ شبلی ترکی گئے ضرور، لیکن انھوں نے اُسے وہاں کے حکمران طبقے کی نظر سے دیکھا۔ نہ وہ ترکی عوام سے ملے، اور نہ اُن سے رابطہ پیدا کیا۔ ترکی کے خلیفہ عرف سلطان کو وہ روئے زمین پر خدا کا سایہ سمجھتے تھے۔ عطیہ فیضی ایک طرح سے علامہ اقبال اور علامہ شبلی میں قدر مشترک تھیں۔ یہ اُس وقت کی بات ہے جب اقبال ابھی اعلیٰ تعلیم کے لیے لندن نہیں پہنچے تھے اور عطیہ کی شادی نہیں ہوئی تھی اور اقبال سے ملاقات بعد میں ہوئی، عبدالواحد معینی کی مرتب کی ہوئی کتاب مقالات اقبال میں اخبار وطن کے ایڈیٹر مولوی انصار اللہ کے نام اقبال کا ایک خط ہے یہ ۱۲ ستمبر ۱۹۰۷ء کو لندن سے لکھا گیا تھا۔ اس میں دلی، بمبئی اور جہاز میں سفر کے تاثرات ہیں یہ خط اکتوبر کے شمارہ نمبر ۲۹ جلد نمبر ۷ میں شائع ہوا۔ بمبئی کے ہوٹل میں یہ واقعہ گزرا:

”ایک شب میں کھانے کے کمرے میں تھا کہ دو جنٹلمین میرے سامنے

آ بیٹھے۔ فنکار سے معلوم ہوتا تھا کہ یورپین ہیں۔ فرانسیسی میں باتیں کرتے تھے۔ آخر جب کھانا کھا کر اٹھے تو ایک نے کرسی کے نیچے سے اپنی ترکی ٹوپی نکال کر پہنی، جس سے مجھے یہ معلوم ہوا کہ یہ کوئی ترک ہے۔ میری طبیعت بہت خوش ہوئی، اور مجھے یہ فکر پیدا ہوئی کہ کس طرح ان سے ملاقات ہو دوسرے روز میں نے خواہ مخواہ باتیں شروع کیں۔ یورپ کی اکثر زبانیں سوائے انگریزی کے جانتا تھا۔ میں نے پوچھا: "فارسی جانتے ہو؟" بولا: "بہت کم"، پھر میں نے فارسی میں اس سے گفتگو شروع کی۔ لیکن وہ یہ نہ سمجھتا تھا۔ آخر مجبوری ٹوٹی پھوٹی عربی میں اس سے باتیں کیں۔۔۔۔۔ یہ نوجوان ترک نیک پارٹی سے تعلق رکھتا تھا، اور سلطان عبدالحمید کا سخت مخالف تھا۔ باتوں باتوں میں مجھے معلوم ہوا کہ شاعر بھی ہے۔ میں نے درخواست کی کہ اپنے شعر سناؤ۔ کہنے لگا: "میں کمال بے ترکی کے سب سے مشہور زندہ شاعر" کا شاگرد ہوں، اور اکثر پولیٹیکل مقالات لکھا کرتا ہوں۔ کمال بے کے جو اشعار اس نے سنائے، وہ سب کے سب سلطان کی ہجو میں تھے۔ ان میں سے ایک شعر یہاں درج کرتا ہوں:

ظلم و جورن تو سنو جبہ بر ملتے محو ایلپور
آدمیت ملک و ملت دشمن عبدالحمید

یعنی کبیر ظلم و جور نے تمام قوم کو مٹا دیا ہے۔ عبدالحمید آدمیت اور ملک و قوم کا سب کا دشمن ہے۔

ترکی میں سلطان عبدالحمید ظلم و جبر کی علامت تھا۔ شبلی مئی ۱۸۹۲ء میں قسطنطنیہ پہنچے تھے۔ یہ اقبال کے ولایت کے سفر سے تیرہ برس پہلے کی بات ہے۔ حکمران طبقہ کا عوام پر ظلم و جبر انھیں ترکی میں کہیں نظر نہیں آیا۔ خود اپنے ملک میں بھی وہ اشرافیہ کے قائل تھے۔ رذیلوں، عوام اور معمولی آدمیوں کی زبان سے تو مفر نہیں تھا، البتہ انھوں نے اپنا اسلوب الگ کر لیا، اس حد تک کہ یہ بات صاف پہچانی جائے کہ وہ عوام کی زبان سرسید

اور حالی کی زبان نہیں ہے، شرفا اور شبلی کی زبان ہے۔ خورشید الاسلام کے لفظوں میں :

”وہ اسلامی مساوات پر دل کی حرارت، دماغ کی جودت اور قلم کی روشنائی صرف کرتے ہیں، لیکن آپ کو یہ سن کر تعجب ہو گا کہ اس کے باوجود وہ شریف اور رذیل میں فرق کرتے ہیں۔۔۔ تعلیمی اداروں میں رذیل بچوں کے داخلے پر انھیں ضرورتاً مل ہے“ لہ

سرسید اور اُن کے رفقا، خاص طور سے حالی اور ندیر احمد سے اُن کے اختلاف سیاسی نہیں تھے۔ فرق مزاج اور اللسان کے تئیں رویے کا تھا۔ شبلی زندگی کی نعمتیں اعلیٰ طبقے اور متوسط طبقے کی اوپری پرت تک محدود رکھنے والوں کے گروہ کے تھے۔ سرسید نجلی سے نجلی سطح تک کے لوگوں کے لیے اعلیٰ سے اعلیٰ جدید تعلیم پہنچانا چاہتے تھے۔ سرسید نے درسگاہ کی تعمیر کے لیے چندہ جمع کرنے میں نہ صرف بھیک مانگی، بلکہ بھینتی تک کئی ایسٹج سے خطبات دینے والے نے ڈرامہ کا کردار بننے میں بھی عار نہیں محسوس کی۔ انھیں مقصد عزیز تھا، اور اس کے حصول کے لیے انھوں نے اپنی انا لیٹ کر رکھ دی۔ اُن کے مذہبی عقاید پر اعتراض کیا گیا اور شرط رکھی گئی کہ وہ کالج کی مسجد کمیٹی سے الگ رہیں گے۔ بیات بھی انھوں نے مان لی۔ اور کوئی شکایت نہیں کی۔ شبلی نے بھی دوا دارے قائم کیے۔ ندوہ اور دارالمصنفین۔ ندوہ کے نصاب میں اُن کی تجویز کے مطابق تبدیلیاں نہیں کی گئیں۔ یا اور معاملات کے بارے میں شکایتیں اُن کے خطوط میں ہیں۔

لندن جانے سے پہلے سرسید اس خیال کے تھے کہ ابتدائی تعلیم ہی نہیں، ثانوی اور مادی تعلیم بھی مادری زبان، یعنی اردو میں دی جائے۔ انگلستان جانے کے بعد ان کی رائے بدلی۔ کتاب خانوں میں مختلف علوم پر کتابوں کے ذخیرے دیکھنے کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچے کہ قدرتی علوم کے سارے ذخیرے کو اردو میں منتقل کرنے کے لیے بہت لمبی مدت

لہ ”شبلی خطوں کی روشنی میں“ مشمولہ ”شبلی نقادوں کی نظر میں“ مرتبہ ناز صدیقی (مرحومہ)

عاشقی صبر طلب، اور تنابے تاب
دل کا کیا رنگ کروں خون جگر ہونے تک

ترجموں کی راہ میں سب سے بڑی مشکل تھی کہ ان علوم کے وہی عالم ترجمہ کرنے کے اہل ہو سکتے تھے، جو انگریزی اور اردو دونوں پر یکساں قدرت رکھتے ہوں۔ اور یہ جنس نایاب تھی۔ ایسے مترجموں کی پہلی کھپت تیار کرنے میں کئی نسلیں نکل جاتیں۔ ترجمے ہو بھی گئے تو جو نئی تحقیق ہوگی، اردو میں پہنچتے پہنچتے اور بھی وقت لگے گا، ورنہ وہی زائد المیہ جاد ترجمے پڑھائے جائیں۔ سرسید ایک لڑائی اور بھی لڑ رہے تھے۔ غدر کے بعد سرکاری ملازمتوں کے دروازے مسلمانوں پر عملاً بند کر دیے گئے تھے۔ ادنیٰ اسامیوں سے اعلیٰ عہدوں تک، انھیں کو مواقع مل سکتے تھے، جو انگریزی پر عبور رکھتے ہوں۔ سرسید انگریزی کے حق میں اس لیے نہیں تھے کہ وہ انگریزوں کے ٹوڈی تھے۔ وہ انگریزی کے حق میں اس لیے تھے کہ اسی زبان میں قدرتی علوم کی تعلیم ممکن تھی، اور اسی زبان میں تعلیم کی وجہ سے نئی نسل سرکاری ملازمتوں میں اپنا حصہ حاصل کر سکتی تھی۔ سرسید عربی اور فارسی کے عالم تھے، اور انھوں نے قرآن، حدیث، فقہ اور تاریخ پڑھنے کے بعد تحقیق اور تدقیق بھی کی تھی اور منقولات کو عقل کی کسوٹی پر پرکھ کے کھرے اور کھوٹے کو الگ الگ بھی کیا تھا۔ غالب نے تقریظ میں جن خیالات کا اظہار کیا، وہ درست ہوتے ہوئے بھی بر محل اور مفید طلب ان معنوں میں نہیں ہیں، کہ سید احمد خاں نے آئین اکبری کا متن درست کیا تھا۔ عہد اکبری کی تاریخ سمجھنے کے لیے آئین اکبری کا مطالعہ ضروری نہیں لازمی ہے۔ اس کو غلط متن کے ساتھ پڑھنے سے مقصد حاصل نہیں ہو سکتا۔

آثار الصنادید اس بات کا ثبوت ہے کہ انھوں نے ماضی کو طاق نسیاں کے حوالے نہیں کیا تھا۔ میں اس پر زیادہ بات نہیں کروں گا، کیونکہ خلیق انجم نے محنت سے اس پر کام کیا ہے۔ قطع نظر اس کے پہلے ایڈیشن کی عبارت میں امام بخش صہبائی کا قلم بھی لگا تھا، یہ کتاب گواہ ہے کہ انھوں نے آثار پرست اور ماضی پرست نہ ہوتے ہوئے بھی، ماضی

کی روایات کا احترام کیا تھا، وہ عمارتوں کی صورت میں ہوں، یا عبارتوں کی صورت میں۔ جہاں عبارتوں اور روایتوں میں الحاقی عناصر بارپاگئے تھے، انھوں نے الحاقی عناصر کو روایت اور عبارت کی توسیع و تزیین نہیں جانا، بلکہ الحاقی عناصر کی نشاندہی کر کے، تصحیح کی۔ عالم شبلی بھی تھے، ان معنوں میں کہ انھوں نے مآخذوں کا مطالعہ کیا تھا، اور جب تک مواد فراہم نہ ہو، وہ ایک حرف نہیں لکھتے تھے۔ شبلی صاحب طرز انشا پرداز بھی تھے اور ان کی طرز انشا اتنی دلکش تھی کہ سرسید اور حالی نے اور ان سے پہلے اردو اخبارات اور خطوط غالب نے جس نثر کو پانی کر دیا تھا، اس کو انھوں نے گاڑھا کر دیا اور کچھ لوگوں نے ان کا اتباع کیا اور ہم اردو نثر کی گنگا میں یہ دودھارے دیکھتے ہیں، ایک نشیب کی طرف بہتا ہوا اور عوام کی ذہنی سطح سے ہم آہنگ اور ایک فراز کی طرف چڑھتا ہوا۔ کچھ لوگ شاید اسی کو ادبی نثر سمجھیں لیکن اس وقت اسلوب میرے مطالعے کا موضوع نہیں یہ تو بہت اچھی بات ہے کہ شبلی مواد کی فراہمی پر زور دیتے ہیں:

”جب تک مواد کافی نہ ہو، تحریر موجود نہ ہو، میں ایک قدم بھی چل نہیں سکتا مگر حالی کی نکتہ آفرینی اس کی محتاج نہیں۔ ان کی دقیقہ رس، اور نکتہ سنج طبیعت ایسی جگہ سے مطلب نکال لاتی ہے، جہاں ذہن بھی منتقل نہیں ہوتا اور یہ کمال اجتہاد کی دلیل ہے۔“

حالی کو جو تحسین اور آفرین کا تحفہ شبلی نے پیش کیا ہے، شاید اس میں بایاں ہاتھ استعمال کیا ہے۔ یہ بات درست نہیں کہ حالی کا مطالعہ کم تھا، یا وہ ناکافی حقائق کی بنیاد پر بات کرتے تھے۔ حالی کا ایک نقطہ نظر تھا، اور وہ ان کی تحریروں میں جاری و ساری ہے۔ وہ پُر تکلف اسلوب میں بات نہیں کرتے۔ اُن کے پاس کہنے کے لیے بات ہوتی ہے اور وہ اپنی بات قاری تک پہنچانے کے لیے بتیاب رہتے ہیں اس لیے سادہ زبان میں اپنی بات لکھتے ہیں اور اس کی پروا نہیں کرتے کہ ان کا بیان عالمانہ نہیں معلوم ہوتا۔ حالی، ایسے منکسر المزاج ہیں کہ ان کی کتابوں پر جو تصنیفیں ہیں، ان کا نام مولف کی حیثیت سے چھپا۔ ان کا رویہ یا طرِقی مولف کی نہیں، محقق اور نقاد کا ہے۔ اپنے دیوان کے مقدمے میں ”جو مقدمہ“

شعرو شاعری کے نام سے اب ایک الگ کتاب ہے، حالی نے ابن خلدون کی ایک عبارت نقل کی ہے:

”انشاء پر دازی کا ہنر، نظم میں ہو یا نثر میں، محض الفاظ میں ہے، معنی میں ہرگز نہیں۔ معانی ہر شخص کے ذہن میں موجود ہیں، پس اُن کے لیے ہنر کے اکتساب کی ضرورت نہیں۔ الفاظ کو ایسا سمجھو کہ جیسے پیالہ اور معانی کو پانی سمجھو۔ پانی کو چاہے سونے کے پیالے میں بھر لو، چاہے چاندی کے، چاہے بتور کے، یا مٹی کے پیالے میں۔ پانی کی ذات میں کچھ فرق نہیں آتا، مگر سونے چاندی وغیرہ کے پیالے میں اس کی قدر بڑھ جاتی ہے۔“

حالی، ابن خلدون سے سوال کرتے ہیں اور بہت جائز سوال کرتے ہیں:

”حضرت، اگر پانی کھاری، یا گدلا یا بوجھل یا ادھن ہوگا، یا ایسی حالت میں پلایا جائے گا، جب کہ اس کی پیاس مطلق نہ ہو، تو خواہ سونے یا چاندی کے پیالے میں پلایا جائے، خواہ بتور کے پیالے میں، وہ ہرگز خوشگوار نہیں ہو سکتا اور نہ اس کی قدر بڑھ سکتی ہے۔“

جو مقدمہ حالی نے قائم کیا ہے، وہ واضح ہے اور حالی کا نظریہ شعروادب بھی واضح ہے کہ ادب کی افادیت کے قائل بھی تھے، اور مبلغ بھی شبلی نے اگرچہ خود خطیبانہ نظمیں لکھیں وہ شاعری کے افادی پہلو کے قائل نہیں:

”شاعر اگر اپنے نفس کے بجائے دوسروں سے خطاب کرتا ہے، دوسروں کے جذبات کو ابھارتا چاہتا ہے، تو جو کچھ کہتا ہے، اپنے لیے نہیں، بلکہ دوسروں کے لیے کہتا ہے، تو شاعر نہیں بلکہ خطیب ہے اس سے یہ واضح ہوگا کہ شاعری تنہا نشینی اور مطالعہ نفس کا نتیجہ ہے۔ بخلاف اس کے خطابت لوگوں سے ملنے جلنے اور راہ و رسم رکھنے کا ثمرہ ہے۔ اگر ایک شخص کے اندرونی احساسات تیز اور مشتعل ہیں، تو وہ شاعر ہو سکتا ہے، لیکن خطیب کے لیے ضرور ہے کہ دوسروں کے جذبات احساسات کا نباض ہو۔“

یہ اقتباس شعر العجم کے چوتھے حصہ سے ہے جس کے بارے میں خود شبلی نے لکھا ہے
 ”شعر العجم کا یہ چوتھا حصہ ہے، اور حقیقت یہ ہے کہ اگلے تینوں حصے اسی کے دیباچے
 اور تمہید تھے۔“ ایسا محسوس ہوتا ہے کہ یہ حالی کے دیوان کے مقدمے کے جواب میں لکھا
 گیا ہے۔ ایک خط میں شبلی نے اس خیال کا اظہار کیا ہے کہ شعر العجم کے بجائے یا اس سے
 پہلے انھیں شعر العرب کتاب لکھنا چاہیے تھی، اگر وہ شعر العرب لکھتے تو مشکل میں پڑ جاتے
 کیونکہ عرب میں قبائل کے درمیان معرکہ آرائی ہوئی تھی، اور رجز بڑھے جاتے تھے۔ ان
 قصیدوں اور رجز کو شبلی کیا شاعری کے زمرے سے خارج کر دیتے؟

شبلی کی شعر العجم اور دوسری کتابیں ان معنوں میں اردو تحقیق اور تنقید میں بہت
 اہمیت رکھتی ہیں کہ انھوں نے ہر جگہ فٹ نوٹ میں حوالے دیے ہیں۔ مغربی تنقید کا یہ طریقہ
 شاید انھیں کی وجہ سے اردو میں آیا۔ یہ بات دوسری ہے کہ انھوں نے اپنے مآخذوں کے
 معتبر ہونے کے بارے میں تحقیق نہیں کی۔ انھوں نے اتنا زیادہ لکھا ہے، اور دستاویزی
 حوالوں کی نشاندہی کے ساتھ کہ آج کے معیار سے اُن کی گرفت کرنا شاید نا انصافی ہو۔
 ان کے مآخذ کے استناد کا سوال اُن کے پس روؤں کی تحقیق کے لیے کھلا ہوا ہے۔
 اس عہد کے سب سے بڑے محقق محمود شیرانی نے اس کی طرف توجہ دی۔ تنقید شعر العجم
 (ص ۱۷) میں شیرانی لکھتے ہیں:

”مولانا نے شعر العجم کے لیے مجمع الفصحا اور تذکرہ دولت شاہ پر زیادہ

اعتماد کیا ہے۔ ان تصنیفات میں ہر قسم کا رطب و یابس نظر آتا ہے۔“

ہر عہد میں اسالیب اور موضوعات ہم عصروں میں مشترک بھی ہوتے ہیں اور وہ
 ایک دوسرے پر نظر بھی رکھتے ہیں۔ کچھ اپنی اقتاد طبع کی وجہ سے ذرا مختلف ہوتے ہیں
 کچھ اپنی پسند اور صلاحیتوں کی بنا پر ذرا مختلف راستہ اختیار کرتے ہیں، اور کچھ اپنے
 نظریات پر قائم رہتے ہیں، اور دوسرے اُن سے یا تو تحریک حاصل کرتے ہیں، یا شعوری
 طور پر اپنی انفرادیت قائم رکھنے کے لیے اسلوب کی تراش خراش پر توجہ دیتے ہیں، اور
 جواب آں غزل کا جذبہ بھی کار فرما رہتا ہے۔ شبلی کی انانے ایک طرح سے انھیں سرسید

اور ان کے رفقا کا رد عمل بنا دیا۔ صرف سرسید کے رفقا کا ہی نہیں، محمد حسین آزاد کا، جن کی پیکر تراشی اس غضب کی تھی اور انشائیے کا اسلوب اتنا سادہ اور دلکش کہ وہ آب حیات ہو یا سخن دانِ فارس، معلوم ہوتا ہے حکایتیں پڑھ رہے ہیں۔ ان کے شوخ قلم نے ہر نام کو ایک زندہ، جیتا جاگتا کردار بنا دیا۔

سخن دانِ فارس کے بارے میں شبلی بہت فکر مند تھے۔ ان کے خطوں میں کچھ بہت دل چسپ جملے ہیں:

۱۔ ”سخن دانِ فارس، حصہ دوم نکلا۔ سبحان اللہ۔ لیکن الحمد للہ میرے

شعر العجم کو ہاتھ نہیں لگایا ہے“

۲۔ ”جانتا تھا کہ وہ تحقیق کے میدان کا مرد نہیں، تاہم ادھر ادھر کی گتیں

بھی ہانک دیتا تو وحی معلوم ہوتی۔ لیکن خدا کا شکر ہے کہ گیارہ لکچر

تک اُس نے میری سرحد میں قدم نہیں رکھا۔ بارہویں میں یہ میرے

میدان میں اتر رہے۔ لیکن زور پہلے صرف ہو چکا تھا۔ یونہی سرسری

چکر لگا کر نکل گیا“

سید سلیمان ندوی کی کتاب حیاتِ شبلی پر اپنے تبصرے میں آل احمد سرور

لکھتے ہیں:

”حیاتِ جاوید سوانح عمری سرسید کی ہے، مگر اس میں حالی کی شخصیت

کا عکس بھی ہے۔ سرسید کی زندگی کو حالی نے قوم کی زندگی بنا کر پیش کیا۔

.... انھوں نے دیباچے میں یہ دعویٰ کیا تھا کہ سرسید کا سونا کسوٹی پر

کسا جائے گا، اور نکتہ چینی کا کوئی موقع ہاتھ سے نہ دیا جائے گا۔

شبلی نے تو اس کتاب کو کتاب المناقب فی مداحی، اور کذب و افتراء کا آئینہ

کہا۔۔۔ مگر حالی اتنے گنہگار نہیں جتنا شبلی انھیں سمجھتے ہیں۔ حالی کی یہ

کمزوری ضرور ہے کہ وہ وہاں بھی خاموش رہتے ہیں، جہاں خاموشی گناہ ہے۔

انھوں نے سرسید کی بہت سی کوتاہیوں کی تاویلیں کی ہیں۔۔۔ مگر بھر بھی

حیات جاوید اردو کی بہترین سوانح عمری، انیسویں صدی کی تعلیمی، ادبی، مذہبی اور سیاسی کشمکش کا ایک دل کش، اگرچہ یک طرفہ مرقع، اور حالی کے بال کے برابر باریک، اور تلوار سے زیادہ تیز اسلوب کا بڑا اچھا نمونہ ہے۔

شبلی اور مہدی افادی کی دانت کاٹی روٹی تھی۔ اس کے باوجود حیات جاوید کے بارے میں جو ناخوشگوار باتیں شبلی نے لکھیں اس سے مہدی خوش نہیں ہوئے۔ افادات مہدی میں انہوں نے شبلی کو بھی اپنے طنز اور اعتراض کے حصار میں رکھا:

”بہ لحاظ فن حالی کے جس اختصار کی طرف نیک نیتی سے شبلی کا ذہن منتقل ہوا ہے، خود ان کی تصنیفات میں یہ رعایت کہاں تک ملحوظ رکھی گئی ہے۔ یعنی المامون، سیرۃ النعمان، الفاروق اور الغزالی میں انسانی کمزوریاں کس حد تک ابھار کر دکھائی گئی ہیں؟ اس کا جواب مجھے خوف ہے کہ غیر امید افزا ہوگا۔“

مہدی افادی اسے شیش محل میں بیٹھ کر اوروں پر پتھر پھینکنا سمجھتے ہیں، اور پوچھتے ہیں کہ (ایسا کرنا) ”ایک خوش ادائی سہی، کیا دانائی بھی ہے؟“

شبلی کو سرسید اور ان کے رفیقوں سے کنارہ کرنے کی وجہ ان کی غیر معمولی انا اور اپنی شخصیت کی الگ پہچان رکھنے کی تمنا تھی۔ وہ بھیڑ میں کھوجانا نہیں چاہتے تھے، اور یہ ایک اندیشہ تھا، جو حقیقی نہیں تھا، اور بلا وجہ تھا۔ یہ بات واقعی بڑی عجیب سی لگتی ہے کہ شبلی جب پہلی بار علی گڑھ آئے تھے، تو انہوں نے سرسید کی خدمت میں عربی میں قصیدہ لکھا تھا۔ نظم صبح امید میں بھی انہوں نے سرسید کو خراج تحسین پیش کیا تھا۔ سرسید ہی کی (اگرچہ اپنے مجبوعے میں اسے شامل نہیں کیا) قربت اور انگریزی اور فریج سیکھنے، اور انگریزی کتابوں (مضامین کے تراجم سے ان کے ذہن پر جلا ہوئی۔ یہ قلعی اتنی جلد کیوں اُتر گئی؟ انہوں نے فلسفہ بھی پڑھا تھا، منطق بھی پڑھی تھی۔ میری ناقص رائے یہ ہے کہ اگر روایت اور منقولات پر مبنی عقائد کو عقل اور منطق کی کسوٹی پر کیوں تو تصورات کا سارا محل ٹوٹ پھوٹ جائے گا۔ سرسید کی تحریک فروعی باتوں میں نہیں رسوم اور رواج کی گرد میں اٹھے

ہوئے اُن خیالات کی اصلاح کرنا چاہتی تھی، جنہوں نے عقیدوں کا درجہ حاصل کر لیا تھا۔ شبلی تو لباس تک کو قوم و ملت سے جوڑنے والوں میں سے تھے۔ عبدالحلیم شرر نے سرسید کے بارے میں لکھا:

”ابتدائی زمانے میں وہ ایک پیر و حدیث مسلمان تھے، اور اس مذہبی ریفارم سے متاثر تھے، جس کی بنیاد شاہ ولی اللہ سے شروع ہو کے مولوی شاہ اسماعیل صاحب کے زبردست ہاتھوں سے تکمیل کو پہنچی تھی۔۔۔ ہندوستان کے مسلمانوں میں جو مذہبی رسوم کثرت سے مروج ہیں اُن کا اصلی مذہب، اور حقیقی تعلیم نبوت میں پتہ نہیں، اور دوسرے یہ کہ جو روایتیں اور حدیثیں اور سنن و آثار اسلام کے عام علماء و واعظین کی زبانوں سے سنے جاتے ہیں، اُن میں سے اکثر ضعیف و موضوع ہیں۔“

شرر نے سرسید کے ابتدائی زمانے کے جن خیالات کا ذکر کیا ہے، شبلی کے مذہبی خیال اس سرحد سے بھی دور ہے۔ سرسید قدرتی علوم کی جس روشنی میں پہنچے، وہ دو وجوہ سے شبلی کے لیے ناقابل قبول تھی۔ ایک تو انھوں نے پرانے معقولات ہی کو قبول کیا، جن کی حیثیت اب صرف منقولات کی رہ گئی تھی۔ مذہبی معاملات میں بھی سرسید کا نظریہ یہ تھا کہ استدلال وہ درست ہے، جو دوسرے مذہب والوں کو ماننے میں تامل نہ ہو۔ شبلی سائنسی تعقل سے خوف زدہ تھے۔ اُن کی ذہنی ساخت، ان کے ایک اور بزرگ ہم عصر اکبر الہ آبادی کی سی تھی۔ دونوں میں مماثلتیں حیرت انگیز ہیں۔ شبلی کی بہ نسبت اکبر اظہار خیال میں زیادہ بے باک ہیں، اگرچہ اُن کا میڈیم شاعری ہے۔ ہر چیز جو مغرب سے آئی، ان کو بری لگی، دوسری وجہ زیادہ اہم ہے۔ سرسید کی سماجی اصلاح، مذہبی اصلاح سے جڑی ہوئی تھی۔ نام نہاد شرقا میں سے اکثر اور نام نہاد علماء یعنی ملاؤں کے طبقہ سے تعلق رکھنے والے سرسید کے مخالف تھے، سرسید نے تہذیب الاخلاق دسمبر ۱۸۷۱ء میں نکالا تھا یہ نام ابن مسکویہ کے رسالے سے مستعار تھا۔ ابن مسکویہ کے عربی رسالے کا، فارسی میں ترجمہ خواجہ نصیر الدین طوسی نے اطلاق ناصر کے نام سے کیا تھا۔ سرسید نے ماضی کو یکسر مسترد نہیں کیا۔ وہ ہر اس روایت کو ضعیف سمجھتے

تھے، جو خلاف قدرت ہو۔ وہ خدا پر بھی یقین رکھتے تھے اور یہ مانتے تھے کہ کائنات بے ضبطی نظام سے نہیں، بلکہ ایک باقاعدہ نظام کے تحت چل رہی ہے اور اس نظام میں خلل نہیں پڑتا۔ سائنس نظام کائنات کو سمجھنے کی کوشش ہے، اور یہی علم ہے۔ جو بات سائنس کے اصولوں کی نفی کرے، وہ درست نہیں۔ وہ اپنے خیالات کا اظہار برملا اور دو ٹوک کرتے تھے۔ اُن کے اپنے الفاظ میں:

” غدر کے بعد مجھ کو نہ اپنا گھر لٹنے کا رنج تھا، نہ مال اسباب کے تلف ہونے کا۔ جو کچھ رنج تھا، وہ اپنی قوم کی بربادی کا۔۔۔۔۔ یہ خیال پیدا ہوا کہ نہایت نامردی اور بے مروتی کی بات ہے کہ اپنی قوم کو اس تباہی کی حالت میں چھوڑ کر، کسی گوشہ عافیت میں جا بیٹھوں۔ میں نے ہجرت کا ارادہ ترک کیا اور قوم کی بھلائی کے لیے جدوجہد اختیار کی۔ میرے غم خوار مجھ کو اس سے منع کرتے تھے۔۔۔۔۔ میں نے اپنے دل سے پوچھا کہ قوم کو اس زمانے کی ضرورت کے موافق تعلیم دینا، اور یورپ کے علوم کا ان میں جاری کرنا کیا اسلام کے برخلاف ہے؟ مجھ کو جواب ملا کہ (نہیں)۔“

سر سید انگلستان سے واپسی کے بعد نظام تعلیم میں معمولی کانٹ چھانٹ دکھاوے کی تبدیلیاں، اور نئی تراش خراش کے ساتھ پرانے تعلیمی لبادے کو پھر سے سینا نہیں چاہتے تھے۔ وہ ہندوستانی مسلمانوں کی ذہنی ساخت میں بنیادی تبدیلیاں چاہتے تھے۔ اُن کی اصلاحی تحریک انقلابی تھی۔ ابھی تک استدلال کی بنیاد کچھ روایتیں تھیں اور یہی دانش کا سرچشمہ سمجھی جاتی تھیں۔ وہ روایت کو استدلال کے طور پر استعمال کرنے کے خلاف تھے۔ وہ استدلال سے روایت کو بھی پرکھنے کے حق میں تھے۔ سر سید نے پرانے علم کلام کو رد کیا، اور ایک نیا علم کلام ان کی تحریک کے ایک ذیلی یا منطقی نتیجے کے طور پر وجود میں آیا۔ اس کی بنیاد لفاظی، لفظوں کی بازیگری اور قدیم کو درست ثابت کرنے کے لیے نئے استدلال گڑھنا نہیں تھا۔ وہ قوانین فطرت اور سائنس کے اصولوں کو معتبر جانتے تھے۔ جو لوگ پرانی ازکار رفتہ روایتوں اور حکایتوں کو حرز جاں کیے ہوئے تھے،

انہوں نے نہ صرف نئے خیالات کی، بلکہ انگریزی زبان کی تعلیم کی بھی مخالفت کی۔ ایسے لوگ بھی تھے، جو سرسید کو چندہ دنیا بھی گناہ سمجھتے تھے۔ ایک صاحب سید امداد علی تھے انہوں نے دو مطالبے کیے۔ ایک یہ کہ سرسید تہذیب الاخلاق کی اشاعت بند کر دیں، دوسرا یہ کہ اب تک انہوں نے جن خیالات اور نظریات کی اشاعت کی ہے، اُن سے رجوع کریں۔ اور توبہ کریں۔ سرسید کا جواب تھا کہ مدرستہ العلوم کے لیے چندہ جمع کرنے میں اگر تہذیب الاخلاق مانع آتا ہے، تو اشاعت بند کی جاسکتی ہے۔ لیکن دوسرا مطالبہ نہیں مانا جاسکتا کیونکہ جو کچھ لکھا گیا، وہ حقیقت ہے۔

سرسید نے بہت کچھ جھیلا۔ شبلی میں جھیلنے کی ہمت نہیں تھی۔ جھیلا تو انہوں نے بھی، لیکن وہ کچھ جو حالات نے جھلوا یا۔ وہ خود کوئی مصیبت نہ مول لینا چاہتے تھے اور نہ دوسری کی مصیبت میں شریک ہونا چاہتے تھے۔ سرسید کے دامن تربیت سے فیض یاب ہونے کے باوجود سرسید کے خیالات سے اختلاف کی ایک اہم وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے۔ حالی اور ندیر احمد کی طرح اگر شبلی نے بھی سرسید کا ساتھ دیا ہوتا تو ان کی تحریک کو کتنی تقویت ملی ہوتی۔ لیکن یہ ایک فرضی سوال ہے۔ نقطہ نظر سے اختلاف کے باوجود شبلی نے سرسید کے فیض کا اعتراف کیا ہے، لیکن کن الفاظ میں:

”ایک شخص بھی نہیں جو سرسید کے بارِ احسان سے گردن اٹھا سکتا ہو۔ بعض اُن کے بالکل دامن تربیت میں پلے۔ بعضوں نے دور سے فیض اٹھایا۔ بعض نے مدعیانہ اپنا الگ راستہ نکالا تاہم سرسید کی فیض پذیری سے بالکل آزاد کیوں کر رہ سکتے ہیں“

(مقالات شبلی)

حیاتِ شبلی پر تبصرہ کرتے ہوئے آل احمد سرور نے لکھا ہے:

”مولوی عبدالحق، شرر اور اکرام کا خیال ہے کہ شبلی سرسید کے (کا، خلیفہ ہونے پر راضی نہ تھے۔ وہ خود پیر طریقت بننا چاہتے تھے۔ مہدی (افادی) نے بھی اپنے ایک مضمون میں اس خیال کی حمایت کی ہے۔ شبلی

نے الکلام لکھی، لیکن سرسید کا نام تک نہ آنے پایا۔
اس تبصرے میں آل احمد سرور نے یہ بھی لکھا ہے:

”شبلی بھی سرسید کی طرح نئے حالات اور نئی ضروریات سے متاثر تھے۔ وہ علوم جدید کی تعلیم کے حامی تھے۔ یورپ کی ترقیوں کے مداح تھے۔ سرسید کا خیال یہ تھا کہ، اس علمی تحریک کی بنیاد مغرب کے طبیعیاتی علوم پر رکھنا چاہیے۔ وہ قدیم خیالات کے لوگوں سے قیادت چھین کرنے لوگوں کے ہاتھوں میں دینا چاہتے تھے۔ شبلی خود ایک قدیم دبستان سے تعلق رکھتے تھے، مگر ان کے ذہن میں ترقی اور نشوونما کی صلاحیت تھی۔ علی گڑھ نے شبلی کو بہت کچھ دیا۔ انگریزی کی تعلیم اور علوم جدید کی تعلیم کی اہمیت کا انھیں اندازہ ہوا۔ مگر ان کا مشن یہ تھا کہ مسلمانوں کی قیادت حالات زمانہ سے باخبر اور حریت پسند عالم کریں۔“

باخبر اور حریت پسند عالم سے مراد اعلیٰ تعلیم یافتہ یا دانشور نہیں، بلکہ ایسے مولوی اور ملا سے ہے، جو یہ تاویل کر سکے کہ نظریہ اضافیت، کشش ثقل اور نباتات و حیوانات میں ارتقاء، سب کچھ استعاروں اور کنایوں میں قرآن میں موجود ہے، اور میلاد شریف میں جب معراج کا واقعہ بیان کرے تو یہ کہے کہ براق، جس پر رسول نے مسجد اقصیٰ سدۃ المنہی تک کا سفر کیا، اور واپس کا سفر بھی، وہ برق سے مشتق ہے، اور برق کی رفتار ایک لاکھ چھیالیس ہزار اور ساڑھے چار سو میل فی سکند ہے، اسی لیے آنے جانے کا یہ سفر اتنی کم مدت میں ہوا کہ حضور واپس آئے تو دروازے کی کنڈی میں جنبش تھی، اور بستر گرم تھا۔ سرسید اپنے کالج کو ایسے ناخواندہ واعظ تیار کرنے کا کارخانہ بنانا نہیں چاہتے تھے۔ شبلی نے مدد میں ایسے ہی مال بنانے کا کارخانہ بنانے کی کوشش کی۔ نصاب میں انگریزی کی تعلیم اس لیے نہیں رکھی کہ ذہنی افق وسیع ہو، بلکہ اس لیے کہ فریق مخالف کو مناظروں میں پست کیا جاسکے۔

ابوالکلام آزاد کا ایک اسلوب نہیں۔ ان کے مخاطب اور ان کے مقاصد مختلف ادوار

میں مختلف رہے ہیں، اس لیے اسلوب ضرورتِ حاضر کے تابع رہا ہے۔ ابوالکلام شبلی سے قربت رکھنے کے باوجود اپنے خیالات میں سرسید کے پیرو ہیں۔ صحافتی زندگی کے شروع کے دنوں میں اخبار وکیل کے ادارے میں انھوں نے لکھا:

”آج کل ہندوستان اور مصر کے بعض مدعیانِ اجتہاد و نظرنے یہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ زمانہ حال کے اصولِ علم و ترقی، قرآن سے ثابت کیے جائیں۔ یا جدید تحقیقاتِ علمیہ کا اس سے استنباط کیا جائے۔ گویا قرآن صرف اس لیے نازل ہوا، کہ جو بات کو پرنکس، اور نیوٹن یا ڈارون اور ویلس نے بغیر کسی الہامی کتاب کی فلسفہ اندیشیوں کے دریافت کر لی۔ اسے چند صدی پہلے، معمول کی طرح دنیا کے کان میں بھونک دے۔ اور وہ بھی صدیوں تک دنیا کی سمجھ میں نہ آئیں!“

جیسا کہ عرض کیا جا چکا ہے، شبلی نے اپنی کتاب الکلام میں سرسید کا نام تک نہیں لیا۔ حقیقت یہ ہے کہ سرسید اردو میں نئے علمِ کلام کے بانی ہیں۔ شیخ محی الدین احمد سرسید سے اتنے متاثر تھے، اور سرسید کی تحریروں سے بے اذن و بے ارادہ، جو نیا علمِ کلام وجود میں آیا، شاید اُسی کی وجہ سے انھوں نے اپنی کنیت ابوالکلام رکھی، اور سرسید کی آزادیِ فکر سے متاثر ہو کر تخلص آزاد رکھا۔ محمد حسین آزاد کا تخلص انھوں نے مستعار نہیں لیا، اور نہ اس کا خیال کیا کہ ایک آزاد تخلص اتنا مشہور ہے۔ وکیل کے اسی ادارے میں جس کی کچھ عبارت اقتباس کی گئی ہے ابوالکلام آزاد نے یہ بھی لکھا تھا:

”سرسید دنیا میں وہ پہلا شخص ہے، جس نے پہلے پہل یہ ضرورت محسوس کی کہ جدید فلسفے کے مقابلے میں جدید علمِ کلام کی ضرورت ہے۔“

حجۃ الاسلام، امام محمد الغزالی پر شبلی نے کتاب حیدر آباد میں ۱۹۰۱ء کے آخری حصے میں مکمل کی۔ الغزالی کے علم، اُن کی منطق اور فلسفیانہ فکر اور مذاہب، فرقوں کے تقابلی مطالعہ اور تصورات کے منتہی ہوتے، تاریخ اور اخلاق کی روح کو سمجھنے اور

سب سے زیادہ اپنے عہد میں بے تعصب اور مکمل طور سے تعقل پسندی کے قائل ہونے کی وجہ سے اہل علم کا اس بات پر اتفاق ہے کہ آنحضرتؐ پر اگر نبوت کا خاتمہ نہ ہو گیا ہوتا، تو الغزالی نبی ہوتے۔ علم کلام کے باب میں شبلی لکھتے ہیں:

”شہرت عام کے لحاظ سے علم کلام کو امام غزالی کے ساتھ وہی نسبت ہے جو ارسطو کو منطق کے ساتھ۔ ابن خلدون نے اعلانیہ دعویٰ کیا ہے کہ امام غزالی سے پہلے علم کلام میں فلسفے کی آمیزش نہ تھی۔ فلسفیانہ طور پر سب سے پہلے امام صاحب ہی نے اس فن کو مرتب کیا۔ لیکن یہ خیال بالکل غلط ہے۔۔۔ علم کلام میں ابتدا ہی سے دو طریقے قائم ہو گئے تھے۔ عقلی یا نقلی۔ علم کلام خود اسلامی فرقوں، یعنی معتزلہ، قدریہ، جبریہ کے مقابلے میں ایجاد ہوا تھا۔ ابن خلدون نے مقدمہ تاریخ میں جس کلام کا ذکر کیا ہے، وہ یہی علم کلام ہے۔ عقلی علم کلام کا فلسفہ اور دوسرے مذاہب کے مقابلے کے لیے ایجاد ہوا تھا۔۔۔ نقلی علم کلام کی بھی متعدد شاخیں تھیں: ظاہریہ، ماتریدیہ، اشعریہ۔ امام غزالی اشعریہ طریقہ کے پیرو تھے، جس کے بانی اول امام ابو الحسن اشعری تھے۔ یہ سب طریقے اول اول فلسفہ اور عقلیات سے تعلق نہیں رکھتے تھے۔ اشعریہ میں سب سے پہلے باقلانی نے بعض بعض فلسفیانہ اصطلاحیں داخل کیں۔ امام الحرمین نے اس پر اضافہ کیا۔ امام غزالی نے اس قدر ترقی دی کہ نقلی ہونے کے بجائے عقلی بن گیا!“

غزالی معقولات اور استدلال کے جن تصورات کے قائل تھے انیسویں صدی کے ہندوستان میں ان کی حیثیت منقولات کی ہو گئی تھی، کیونکہ وقت کے ساتھ ساتھ علم و آگہی میں اضافہ ہوتا ہے۔ غزالی کی تصنیف ”التفرقة بین الاسلام والمرتدۃ“ پر سرسید نے تفصیلی تبصرہ کیا تھا۔ غزالی نے جنت کے دروازے جن پر کھولے اور جن کو دوزخ کا کندہ بنایا، اُس کے بارے میں سرسید نے لکھا:

”امام صاحب نے نہایت ملّا پن برتا۔۔۔ جن کو دوزخ بنایا ہے، اُن میں بھی غلطی کی ہے، اور جن کو بہشتی قرار دیا ہے، اُن میں بھی غلطی کی ہے۔ جن معجزات کا

انہوں نے ذکر کیا ہے، اول تو ان کا خود اہل اسلام میں متواتر ہونا ثابت کیا ہوتا پھر دوسرے
مذہب والے کے نزدیک اُن کے متواتر ثابت ہونے کے طریقے کو بتایا ہوتا۔۔۔ ہم
ان کی اس تمام تقریر کو بودا، اور محض نکما سمجھتے ہیں“

تہذیب الاخلاق میں سرسید کا یہ تبصرہ ۱۸۸۰ء میں شائع ہوا تھا۔ بارہ برس بعد شبلی کا
الغزالی پر رسالہ لکھنا، سرسید کو جواب دینا سمجھا جائے تو کچھ ایسا غلط نہ ہوگا۔ ہاں سرسید کا
انتقال ۱۸۸۹ء میں ہوا اور شبلی نے جواب دیا ۱۹۰۱ء میں۔ قلبِ ماہیت سے پہلے شبلی
ایک عرصے تک سرسید کے ہمدرد اور ہم راہ بھی رہے۔ ۱۸۸۹ء میں شبلی نے جب المامون لکھی تو سرسید
نے اس پر دیا پچ لکھا۔ قلبِ ماہیت سے پہلے شبلی نے سرگرمی کے ساتھ سرسید کا ساتھ اُن کی
مساعی میں دیا، اور اسی خوشگوار دور پر ان معروضات کو ختم کرتا ہوں۔ کالج کے لیے چندہ جمع کرنے
کی مہم کے سلسلے میں سرسید نے ایک ڈرامہ بھی کیا۔ جب تماشا دیکھنے کے لیے لوگ جمع ہوئے تو
سرسید نے انہیں مخاطب کیا:

”تم اپنی دولت اور حشمت پر مغرور ہو کر یہ نہ سمجھو کہ گو قوم کی حالت بری ہو۔
مگر ہمارے بچوں کے لیے سب کچھ ہے۔ یہی ان لوگوں کا خیال تھا، جو تم سے پہلے
تھے، مگر اب انہیں کے بچوں کی وہ نوبت ہے، جس کے لیے ہم آج اس ایلیج پر
کھڑے ہیں“

شبلی کے تاثرات:

دوستو کیا تمہیں سچ مچ تھا تھیٹھر کا یقین
کیا یہ سمجھے تھے کہ پردہ کوئی ہوگا رنگین
نظر آئے گی جو سوئی ہوئی اک زہرہ جیس
آئے گا پھول کا لینے کو ارم کا گلچیں

قوم کی بزم کو یوں کھیل تماشا سمجھے
ہائے گر آپ یہ سمجھے ہیں تو بے جا سمجھے

شبلی اور سرسید

شبلی نعمانی اپنے عہد کی ایک قد آور شخصیت تھی۔ وہ اہم مورخ، اچھے نقاد اور نامور ادیب تھے۔ ان کی شخصیت میں ایک خاص قسم کی پیچیدگی کے ساتھ ایک طرح کی دلکشی ہے۔

شبلی کی شخصیت ہمیں دو حصوں میں بٹی نظر آتی ہے۔ ایک وہ شبلی جو ایک عالم دین ہے، مسلمانوں کی قیادت کا عزم رکھتا ہے۔ جبہ و دستار کے ساتھ علماء کی صف میں نظر آتا ہے، علم الکلام لکھتا ہے، سیرت نبی تصنیف کرتا ہے، الفاروق اور النعمان کا مصنف ہے، دوسری طرف حسن انسانی ہو یا قدرت کے حسین نظاروں کی کیف و رنگینی، وہ اس سے بھی مسحور ہوتا ہے۔ وہ قومی اور سیاسی شاعری کرتا ہے تو دوسری طرف عشقیہ شاعری بھی۔ دن بھر عملی کام کرتا ہے تو شام کو بمبئی کے سمندر کے کنارے سیر کر کے خوب صورت مناظر سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ ایک طرف اس کو یہ فکر ہے کہ مغربی اور جدید علوم کی چکا چوند مشرقی علوم کو نظر انداز نہ کر دے۔ اس کا دل ایک طرف مسلمانوں کی بد حالی پر خون کے آنسو روتا ہے، دوسری طرف مغربی تہذیب کی خوبیاں بھی اس کو اپنی طرف کھینچتی ہیں جو آزادی نسواں کا شدید حامی ہے اور طلب علم میں اس قدر حریص ہے کہ اس کا کوئی موقعہ ہاتھ سے نہیں جانے دیتا ہے۔ وہ زندگی سے بھرپور لطف اٹھانا چاہتا ہے۔ خاندانی حالات کے بنا پر اس کے نازک اور حساس دل پر چر کے لگتے ہیں، مغربی تعلیم کے دروازے جو اُس پر بند تھے چھوٹے بھائیوں پر کھل جاتے ہیں۔ وہ مغربی علوم کے حصول میں اپنی جان لڑا دیتا ہے اور

جگہ بنا لیتا ہے، مگر بدلتے بدلتے حالات میں اس علم کی وہ قدر دانی نہیں ہے جو مغربی تعلیم یافتہ لوگوں کو حاصل ہے۔ یہ احساس ان کے دل پر کچھ کے لگتا ہے۔ جب اس کا تعلق مسلمانوں کے اس ادارے سے ہوتا ہے جہاں مغربی تعلیم دی جاتی ہے تو نئے ماحول میں پہنچ کر اس کی آنکھیں کھل جاتی ہیں۔ وہ اس درس گاہ سے اور قوم کے نجات دہندہ سرسید احمد خاں سے نہایت مرغوب ہو جاتا ہے اور وہ نثر اور نظم دونوں میں درس گاہ اور اس کے قائد سے عقیدت کا اظہار کرتا ہے۔ سرسید کے کتب خانے سے استفادہ کرتا ہے، سرسید اور وہاں کے اساتذہ سے کسب فیض کرتا ہے، بیرونی ممالک کا سفر کرتا ہے وہاں کی لائبریریوں کو چھانتا ہے اور خود ادب، اسلامیات اور تاریخ کی گراں قدر کتابیں تصنیف کرتا ہے۔

کچھ عرصے کے بعد اس کو یہ اندازہ ہونے لگتا ہے کہ علی گڑھ میں جن علوم کی تعلیم دی جا رہی ہے اور جس ماحول میں یہاں نوجوان رہ رہے ہیں اس میں پرانے علوم اور پرانی تہذیب کی وہ جگہ نہیں ہے جو ہونا چاہیے اور یہاں سے جو لوگ تعلیم پا کر نکل رہے ہیں ان کی نظر سطحی ہے، ذہنیت غلامانہ ہے اور ادھ لجری تہذیب کے نمائندہ ہیں اور بقول اکبر الہ آبادی ۹

عہدہ مطلوب ہے وطن مالوت

وہاں جو ترقی، نیش، ہو رہی ہے وہ ”کاغذی ہے“ اور مذہبی تعلیم کی حیثیت یہ ہے کہ

جیسے آب زم زم سے میں داخل ہے۔

اسی لیے شبلی وہاں کے لوگوں کے بارے میں یہ اظہار خیال کرتا ہے:
 ”انگریزی دال طبقہ نہایت مہمل ہے۔ مذہب کو جانے دو خیالات کی وسعت، سچی آزادی، بلند مہمتی اور ترقی کا جوش برائے نام نہیں۔ یہاں ان چیزوں کا ذکر تک نہیں آتا۔ بس خالی کوٹ پتلون کی نمائش گاہ ہے۔ ہمارے شہر کے نوخیز لڑکے مجھ کو بی اے کی نسبت

یہ خیالات دلاتے تھے کہ وہ مذہبی باتوں کو تمام تر ضعیف ثابت کر دیں گے۔
 لاحول ولا قوۃ وہ غریب تو زمین کی حرکت بھی نہیں سمجھ سکتے۔^۱
 اس کے علاوہ خود اس کو یہ تجربے ہوتے ہیں کہ مشرقی علوم کے اساتذہ کے مقابلے میں
 مغربی علوم کے اساتذہ کی زیادہ اہمیت دی جاتی ہے اور اس کا اندازہ تو اب بھی ایک
 عرصہ دراز کے بعد بھی کیا جاسکتا ہے کہ ان علوم کے اساتذہ کو آج بھی اس قسم کے اداروں
 میں سکینڈ کلاس سٹی زن سمجھا جاتا ہے۔ اس سے شبلی کی انا کو ٹھیس پہنچتی ہے اور عوبیت
 کی کیفیت ختم ہو جاتا ہے۔ انھیں قائد کے طریقہ کار سے بھی اختلاف پیدا ہوتا ہے اور
 وہاں سے مایوس ہو کر یہ سوچنے لگتے ہیں کہ قوم کی باگ ڈور اگر ان تعلیم یافتہ لوگوں کے
 ہاتھ میں دے دی گئی تو پھر اس کا خدا ہی حافظ ہے۔ وہ ایسی درسگاہ کا خواب دیکھنے لگتا
 ہے جو روشن خیال علماء پیدا کر دے اور وہ قوم کی قیادت کریں اور جب اس مقصد کے
 لیے درسگاہ قائم ہوتی ہے تو وہ اس سے خود کو وابستہ کر کے اس کی تعمیر میں جان توڑ
 کوشش کرتا ہے مگر وہاں اس کا واسطہ قدامت پرست مولویوں سے پڑتا ہے۔ اور
 اسے کہنا پڑتا ہے:

”ایک ہمارے روشن خیال شروانی ہیں جن کو میں اپنا امام کہتا ہوں
 ان کا حال یہ ہے کہ انگریزی کے نام سے ان کو لرزہ آتا ہے۔ بڑی مشکل
 سے مسلمانوں کو پھسلانے کی تجویز پر راضی ہوئے تو عمل درآمد میں حیران
 ہیں حالانکہ تمام لڑکوں کو انگریزی پڑھانا مقصود نہیں ہے۔“^۲
 اُس کے خلاف مخالفتوں کا طوفان کھڑا ہو جاتا ہے۔ اور ان کا مقابلہ کرنے کے لیے
 جس برداشت، جس مصلحت اور صبر کی ضرورت ہے وہ اس کے یہاں نہیں جو اس کے ہم عصر
 علی گڑھ تحریک کے قائد کے حصے میں آیا تھا۔

۱۔ مکاتیب شبلی، جلد اول ص ۵۰، دارالمصنفین، اعظم گڑھ ۱۹۲۸ء

۲۔ تنقیدیں، خورشید السلام ص ۴۵ -

سرسید احمد خاں کے اور بھی ساتھیوں کو ان کی بعض پالیسیوں اور بعض خیالات سے اختلاف تھا، جسے خواجہ الطاف حسین حالی جو ان کے سب سے بڑے مداح اور عقیدت مند تھے، وہ سرسید کے بعض مذہبی تہذیبی اور سیاسی خیالات سے اختلاف رکھتے تھے مگر انھوں نے ان اختلاف کو برسرِ عام آنے نہیں دیا اور خاموشی سے اپنے خیالات کا اظہار کرتے رہے اور سرسید کے مشن میں ان کے برابر ساتھ رہے مگر شبلی میں اپنے آبا و اجداد سے ورثے میں ملی راجپوتی مرگ تھی۔ اس کی وجہ سے وہ اپنے اختلاف کا اظہار برابر ملا کر دیتے اور لوگوں کو ناخوش بلکہ بدظن کر دیتے تھے۔ یہ شبلی کی شخصیت کا ہلکا سا خاکہ ہے۔ اب سرسید کو دیکھیے اپنے نوجوانی کے مختصر دور کے بعد زندگی کی ہر قسم کی دلچسپیوں سے منہ موڑ کر انھوں نے خود کو فنا فی العلم اور فنا فی القوم کر دیا تھا۔ ۱۸۵۷ء سے پہلے ہی وہ علمی کاموں کے علاوہ فلاحی کام کرتے نظر آتے ہیں اور ۱۸۵۷ء کے انقلاب کے بعد تو وہ ہر دم اس فکر میں غلطال پیچاں نظر آتے ہیں کہ وہ کسی بھی طرح ہندوستانیوں خاص طور سے مسلمانوں کو تعلیمی، معاشی اور تہذیبی بد حالی سے نکالیں۔ مذہب اسلام پر جو خدائی وقت پڑا تھا اس کا کیسے مقابلہ کریں، کس طرح اس پر ہونے والے حملوں کا جواب دیں اور کس طرح مذہب کی تطبیق نئے زمانے اور نئے تصورات زندگی سے کریں کہ نئی روشنی کے لوگوں کے لیے وہ قابل قبول ہوں، سرسید ان سب فکروں میں ایسے گھرے تھے کہ انھیں کسی اور طرف نظر اٹھا کر دیکھنے کی فرصت نہیں تھی۔ یہاں تک کہ جب ان کی رفیقہ زندگی کا انتقال ہو گیا تو انھوں نے دوسری شادی کا خیال بھی نہ کیا۔ اکبر الہ آبادی لاکھ کہا کریں کہ وہ لندن میں کم سن مسوں سے ملاقات کرتے ہیں اور ان کے حسن و شباب سے مسحور ہوتے ہیں۔ فرنگتوں سے ہاتھ ملاتے ہیں مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ وہاں بھی اپنے دل کو قوم کی پستی پر جلاتے ہیں اور اس تک و دو میں رہتے ہیں کہ کس طرح اپنی قوم کو کون سا نسخہ، کیمیا گھول کر پلا دیں اور اس کو مہذب بنالیں۔ اگر کسی عورت کی طرف ان کی توجہ ہوتی ہے تو وہ ان کی میڈ ہے جو ان کا گھر کا کام کرتی ہے وہ اس کے سلیفے اور کارکردگی کی تعریف کر کے اس پر کڑھنے لگتے ہیں کہ ان کے ملک کی غیر مہذب جاہل پھوپڑ عورتوں کو وہ اگر دیکھے گی تو ان کے بارے میں کیا رائے قائم کرے گی۔ سرسید کی نیت بخیر تھی مگر بقول رشید احمد صدیقی وہ مغرب سے ہر قیمت پر سودا کرنا چاہتے تھے اور

شبلی اکبر کی طرح اس پر راضی نہیں تھے۔

ہم لوگوں کی یہ پرانی عادت ہے کہ ہم دو ہم قامت، ہم عمر شخصیتوں کو ایک دوسرے کا حریف بنا کر ان کا موازنہ کرتے ہیں اور ان کے اختلاف رائے کو دشمنی سمجھتے ہیں۔ اور اپنے ہیرو کی صفات و کمال کا بیان اس طرح کرتے ہیں کہ دوسرا اس سے کم تر ٹھہرے۔ کہا گیا ہے کہ پیر نہیں اڑتے، مرید ان کو اڑاتے ہیں۔ یہی معاملہ شبلی اور سرسید کا بھی ہے۔ ان دونوں کے اختلافات کو غیر ضروری ہوادی گئی۔ شبلی کے شاگرد رشید حضرت سلیمان ندوی نے شبلی کی مذہبیت، علمیت پر حد سے سوازور دیا۔ ان کو سرسید کے ہم پلہ بلکہ ان سے برتر قرار دیا۔ ان پر علی گڑھ اور سرسید کے اثر سے انکار کیا تو دوسری طرف محمد اکرام، مولوی عبدالحق، اور وحید قریشی نے شبلی کی دوہری شخصیت، ان کی حسن پرستی اور قیادت کی ہوس پر کل افشائیاں کیں۔ شبلی سرسید کے حریف ٹھہرے، مخالف تنقیدی اور اس کے جواب میں تنقید لکھی جانے لگیں۔ سرسید اور شبلی کا اختلاف نظریات سے زیادہ شخصیتوں کا اختلاف ہے۔ جہاں تک سرسید کا تعلق ہے انھیں اپنا یہ جوئیر ساتھی اور رفیق دل سے پسند تھا۔ جس کا اظہار ان کے قول و فعل دونوں سے ہوتا رہا۔ انھوں نے علامہ شبلی کو حیدر آباد میں متعارف کرایا، ندوہ جب قائم ہوا تو اس کا کھلے دل سے استقبال کیا۔ سرسید کو ہر وہ شخص عزیز تھا جو کسی طرح قوم کی بھلائی کا کام کرے۔ انھوں نے ہر ممکن کوشش کی کہ شبلی علی گڑھ نہ چھوڑیں اور شبلی نے ان کے انتقال کے بعد ہی علی گڑھ چھوڑا۔ اور سرسید سے اختلافات کے باوجود انھوں نے سرسید کی کوششوں کو ان الفاظ میں سراہا ”سرسید کے جس قدر کارنامے ہیں اگرچہ ریفارمیشن اور اصلاح کی حیثیت ہر جگہ نظر آتی ہے لیکن جو چیزیں خصوصیت کے ساتھ ذرے سے آفتاب بن گئیں ان میں اردو لٹریچر بھی ہے۔۔۔۔۔ آج بڑے بڑے انشا پرداز موجود ہیں جو اپنے مخصوص دائرہ مضمون کے حکمران ہیں لیکن ان میں سے ایک شخص بھی نہیں جو سرسید کے بار احسان سے سراٹھا سکتا ہو، بعض بالکل ان کے دامن تربیت میں پلے ہیں، بعضوں نے دور سے فیض اٹھایا اور بعض نے مدعیانہ اپنا راستہ نکالا ہے تاہم سرسید کی فیض

پذیری سے بالکل آزاد کیوں کر رہ سکتے تھے۔ لہٰذا اور آخری قسم کے انشا پر دازوں میں خود شبلی کا شمار ہوتا ہے۔ رہی یہ بات کہ سرسید کی آخری عمر کی علی گڑھ کالج کی پالیسیوں میں ”آورد“ کی شکایت تو وہ صرف شبلی کو نہ تھی۔ اس میں وہ لوگ بھی شامل تھے جو سرسید کے سخت مداح اور ان کے کاموں میں معاون تھے۔ شبلی کی شخصیت میں تضاد تھا یا کاری نہیں تھی اور جو باتیں ان کی ریاکاری کے ثبوت میں پیش کی جاتی ہیں وہ یہ کہ برائٹوٹ خطوں میں اپنے بعض ان خیالات کا اظہار کرتے ہیں جو پبلک میں نہیں کرتے اور ان میں سے سب سے زیادہ اہم آزادی نسواں ہے تو اس الزام سے تو سرسید بھی بری نہیں کہ وہ انگریزی میڈ کی خوش سلیقگی، سائنسنگی، تہذیب کا موازنہ کر کے ہندوستانی عورتوں کو جاہل گنوار ہی نہیں جانور کہنے لگتے ہیں لیکن ان کی تعلیمی پالیسی میں کہیں تعلیم نسواں کا ذکر نہیں ہے بلکہ جو لوگ تعلیم نسواں کی حمایت کرتے ہیں وہ ان سے سخت اختلاف کرتے ہیں۔ گرداس پور میں انھیں خواتین پنجاب کی طرف سے جو سپاس نامہ پیش کیا گیا اور ان سے تعلیم نسواں کی طرف توجہ کا تقاضا کیا گیا تو انھوں نے جواب دیا۔ ”میرا یقین ہے کہ لڑکوں کی تعلیم کی کوشش کرنا لڑکیوں کی تعلیم کی جڑ ہے اور میری خواہش یہ نہیں کہ تم ان مقدس کتابوں کے بدلے جو تمہاری نانیاں، دادیاں پڑھتی آئی ہیں اس زمانے کی مروجہ نامبارک کتابوں کا پڑھنا اختیار کرو جو اس زمانے میں پھلتی جاتی ہیں۔ مردوں کو جو تمہارے لیے روٹی کما کر لانے والے ہیں زمانے کی ضرورت کے سبب کچھ ہی علم یا کوئی زبان سیکھنے اور نئی چال چلنے کی ضرورت پیش آتی ہو مگر ان تبدیلیوں سے جو ضرورت تعلیم کے متعلق تم کو پہلے تھی اس میں کچھ تبدیلی نہیں ہوئی۔“ اس لیے اگر شبلی نے اپنے وقت کی تعلیم یافتہ بے پردہ حسین خاتون کو اپنا آئیڈیل بنایا

لے سرسید احمد رحم اور اردو لٹریچر، مقالات شبلی اردو اکیڈمی سندھ کراچی ص ۱۵۔

لے داستان تاریخ اردو حامد حسین قادری ص ۳۰۷۔

اور ان سے اپنے خیالات کو شیر کیا ان کے سامنے آزادی نسواں کی حمایت کی اور ان کے خطوط میں عورتوں کی تعلیم اور آزادی کے بارے میں انقلابی خیالات پیش کیے تو ان سے یہ مطالبہ کس قدر بے جا ہے کہ انھوں نے عملی طور پر تعلیم نسواں کے لیے کوششیں کیوں نہ کیں یا اپنے ان خیالات کا اظہار برسر عام کیوں نہیں کیا، جب سرسید کے دفاع میں یہ کہا جاسکتا ہے کہ جس زمانے میں مرد ہی تعلیم حاصل کرنے کے لیے تیار نہ ہوں تو اس زمانے میں عورتوں کی تعلیم کی بات کرنے کا کیا سوال ہے اسی طرح اگر شبلی ندوہ کی وجہ سے جسے وہ اپنا فرض مذہبی سمجھتے ہیں پبلک میں تعلیم نسواں کے بارے میں اپنے خیالات کا اظہار نہیں کرتے ہیں اور عملی طور پر اس سلسلے میں کوشش نہیں کرتے تو ان پر اعتراض کیوں کیا جائے۔ ایک خط میں وہ عطیہ فیضی کو لکھتے ہیں: ”ندوہ فرض مذہبی اور شاعری فرض طبعی کس کو چھوڑوں پھر اس پر کیا موقوف ایک دل صبر ہار سودا، خیر بہر حال گزرتی ہے“ اس کشمکش میں وہ زندگی بھر ان دونوں فرضوں کو وہ ایک ساتھ ادا کرنے سے قاصر رہے۔

عطیہ فیضی اور شبلی کی دوستی کو شبلی کے مداحوں اور شاگردوں نے غیر ضروری طور پر چھپانے کی کوشش کی ہے اور ان کے معترضین نے غیر ضروری طور پر اچھالا کیونکہ دونوں کے نزدیک یہ شبلی کی کمزوری تھی۔ ان کے ہر لفظ کو وہ معنی پہناتے گئے جن سے عطیہ اور ان کے تعلقات دلی کو آشکارا ہو، اور دوسری طرف سے ان کی وہ توجیہات کی گئیں جن سے ان پر پردہ پڑ جائے۔ ایک جگہ شبلی لکھتے ہیں ”چمنستان بمبئی چھوڑنا فردوس چھوڑنا ہے جو ایک زاہد سے ممکن نہیں ہے“ لہٰذا اگر ان کو بمبئی اس لیے چمنستان لگتا ہے کہ وہاں عطیہ ہیں اور ان سے ملاقات کے مواقع فراہم ہیں تو اس کی یہ توجیہ کیوں کی جائے کہ بمبئی کے موسم کی خوبی کی وجہ سے انھوں نے یہ لکھا ہے۔ اگر شبلی صنف مخالف کی اپنے وقت کی حسین

ذہین، تعلیم یافتہ لڑکی سے دلی تعلق رکھتے تھے تو اس سے ان کے علم و فضل پر ان کی عظمت پر کیا حرف آتا ہے؟

سر سید اور شبلی اپنے وقت کی قد آور شخصیتیں ہیں، مسلمانوں کی تہذیبی، تعلیمی اور سیاسی زندگی میں اہم رول ادا کیا۔ دونوں نے اردو ادب کو اپنی تصنیفات سے مالا مال کیا ہے۔ دونوں انسان تھے ان کو فرشتوں کی صف میں جگہ دلانے کی کوشش کیوں کی جائے۔ یہ اپنی اپنی ترجیحات ہیں کہ کس کو شبلی کی شخصیت زیادہ متاثر کرتی ہے کس کو سر سید کی۔ ان کے بت بنا کر آپس میں ٹکرانے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ ایسا کرنے سے ہم لوگوں کی ذہنی کجروی کی نشاندہی ہوتی ہے ان دونوں کی اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے۔

شبلی اور ابوالکلام آزاد

علامہ شبلی نعمانی رحمۃ اللہ علیہ سے امام الہند مولانا ابوالکلام آزاد کی پہلی ملاقات ۱۹۰۵ء میں بمبئی میں ہوئی تھی۔ علامہ نعمانی کے شاگرد رشید مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم اس ملاقات کے نتائج اور اثرات پر گفتگو و بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”یہ ملاقات ایسی تاریخی ثابت ہوئی کہ ابوالکلام کو مولانا ابوالکلام بنادیا۔ مولانا شبلی مرحوم ان کو اپنے ساتھ ندوہ لائے اور ایک زمانے تک ان کو اپنے پاس ندوہ میں رکھا۔ وہ ان کی خلوت و جلوت کی علمی صحبتوں میں شریک رہتے اور اپنی مستثنیٰ فطری صلاحیتوں کی بدولت ہر روز آگے بڑھتے جاتے تھے۔ یہیں انھوں نے مولانا حمید الدین (فراہی) صاحب کے ساتھ کچھ دن بسر کیے، جن کو قرآن پاک کے ساتھ عشق کامل تھا اور اس عشق کا اثر صحبت کی تاثیر سے مولانا ابوالکلام میں بھی سرایت کر گیا اور یہی رنگ تھا جو لکھ کر اہلال میں نظر آیا یہ لے

اس ملاقات کے بارے میں خود مولانا آزاد رقم طراز ہیں: ”بمبئی میں مولانا شبلی مرحوم سے ملاقات ہوئی۔ یہ پہلی ملاقات تھی۔۔۔۔ تقریباً پانچ سال سے میری خط و کتابت ان سے جاری تھی۔۔۔۔ میں چونکہ ان کی تصنیفات کا مطالعہ کر چکا تھا، اس لیے ان کی اپنے دل میں بڑی عزت اور وقعت رکھتا تھا اور طبیعت میں شوق تھا کہ ایسے لوگوں کی معیت و صحبت کا موقع حاصل ہو۔ مولانا مرحوم دو تین منٹے (بمبئی) میں رہے اور اکثر اوقات میں ان کے ساتھ رہا۔۔۔۔ جب چند دنوں میں گفتگو اور صحبت سے انھیں میرے علمی شوق کا خوب اندازہ ہو گیا تو وہ بڑی محبت کرنے لگے۔ ایک دن میرے یہاں بیٹھے تھے اور کتابوں کی الماریوں سے کتابیں نکال کر دیکھ رہے تھے۔ اس میں غزنوی کا ایک مجموعہ

نکل آیا۔ اس میں میرے مضامین بھی تھے۔۔۔ ایک مضمون بکس ریز کی ایجاد و حقیقت پر تھا۔ انھوں نے کہا: جب تم ایسے مضامین لکھ سکتے ہو تو کیوں اس طرح بلا مشغلے کے ہو؟ کم از کم ایک مضمون الودہ کے ہر نمبر کے لیے لکھ دیا کرو۔ مولانا آزاد مزید وضاحت کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”سب سے زیادہ مولانا شبلی پر میرے شوقِ مطالعہ اور وسعتِ مطالعے کا اثر پڑا۔ اُس وقت تک میرا مطالعہ اتنا وسیع ہو چکا تھا کہ عربی کی تمام نئی مطبوعات اور نئی تصنیفات تقریباً میری نظر سے گزر چکی تھیں اور بہتیری کتابیں ایسی بھی تھیں کہ مولانا ان کے شائق تھے اور انھیں معلوم نہ تھا کہ چھپ گئی ہیں، مثلاً محصلِ امام رازی، مولانا آزاد کا آزاد ہے کہ مولانا شبلی بار بار تعریف کرتے اور کہتے تھے کہ تمہارا ذہن و دماغ عجائبِ روزگار میں سے ہے۔ تمہیں تو کسی علمی نمائش گاہ میں بطور ایک عجوبے کے پیش کرنا چاہیے۔“

مولانا شبلی کی غیر معمولی محبت، توجہ اور مشفقانہ سرپرستی کی وجہ سے بعض لوگوں کو شبہہ ہوا کہ مولانا آزاد علامہ شبلی کے شاگرد تھے۔ چنانچہ مولانا آزاد کے ایک عاشق زار ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہاں پوری نے جو عرصے سے پاکستان کے شہری ہیں اور مولانا کے ہم عصروں پر درجنوں کتابیں مرتب اور شائع کی ہیں۔ اپنی اولین کتاب: امام الہند - تعمیر افکار (مطبوعہ اگست ۱۹۶۲ء) میں اس مسئلے پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے: ”بعض لوگوں کو اس پر اصرار ہے کہ مولانا آزاد علامہ شبلی کے شاگرد تھے۔ اگرچہ اس رشتے کے ثبوت سے نہ تو مولانا آزاد کی عظمت کو چار چاند لگ جاتے ہیں اور نہ اس کے عدم ثبوت سے علامہ شبلی کی بڑائی میں فرق پڑتا ہے۔ علامہ شبلی کی عظمت آزاد کی شاگردی کی مرہون منت نہیں اور مولانا آزاد کی بڑائی علامہ شبلی کی شاگردی کی محتاج نہیں۔“

اسی لیے یہ خاکسار مقالہ نگار علامہ شبلی کو مولانا آزاد کا استاد نہیں، بلکہ ان کا محسن، مشفق، سرپرست اور بزرگ کہتا ہے، وہ بھی ابتدائی دور کا۔ زیادہ سے زیادہ سن بارہ، تیرہ تک اس کے بعد دونوں بزرگوں کا تعلق اور رشتہ دوستی میں بدل گیا تھا۔ چنانچہ ان دونوں بزرگوں کے قدردان اور عقیدت مند جناب مسعود الحسن عثمانی صاحب حال مقیم مکہ معظمہ، اپنی مرتبہ کتاب: ”ابوالکلام آزاد - احوال و آثار“ میں ایک جگہ

لکھتے ہیں: ”شبلی ۱۸۵۷ء میں اور مولانا آزاد ۱۸۸۸ء میں پیدا ہوئے۔ دونوں کی عمروں میں
 اکتیس (۳۱) سال کا فرق تھا، لیکن یہ دیکھ کر تعجب ہوتا ہے کہ مولانا آزاد شبلی سے اتنے چھوٹے ہونے کے باوجود ان کے معاصر
 بن گئے تھے۔ اپنی خداداد صلاحیت اور علمی استعداد کی بنا پر انھوں نے بہت جلد اس فرق کو مٹا دیا۔ اس کا بہترین ثبوت
 مولانا شبلی کے وہ خطوط ہیں جو مولانا آزاد کو لکھے گئے ہیں اور جو ۲۱ اکتوبر ۱۹۰۵ء سے
 ۱۹ جون ۱۹۱۴ء تک کی طویل مدت پر مشتمل ہیں اور جن کی تعداد ۵۷ ہے اور آخری ایک
 تاریخ ۱۵ نومبر ۱۹۱۴ء کو بھیجا گیا تھا۔ جو شبلی اور آزاد کے تعلقات
 کے پیش نظر بے حد اہم ہے، جس پر آگے چل کر ہم اپنی رائے پیش کریں گے۔ غرض کہ اگر
 پوری غیر جانبداری کے ساتھ شبلی اور آزاد کے باہمی تعلقات کا مطالعہ کیا جائے تو یہ
 تسلیم کرنا پڑے گا کہ مولانا آزاد کی شہرت اور عظمت میں مولانا شبلی کا گراں قدر حصہ
 ہے اور ان کی زندگی کے بنانے اور سنوارنے میں بلاشبہ ان کے بہت سے احسانات
 ہیں، مگر بعد میں خاص طور پر دور الہلال میں مولانا آزاد نے مع سود کے ان احسانات کا قرضہ
 چکا دیا۔ بالخصوص اس زمانے میں جو مولانا شبلی کے خلاف دارالعلوم ندوۃ العلماء میں
 زبردست اسٹرائک ہوئی تھی، جس کی بنا پر مولانا شبلی کو ندوہ سے استعفا دینا پڑا۔
 مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم کے الفاظ میں: ”مولانا نے استعفا دینے کے ساتھ
 اپنے ہمدردا حباب اور شاگردوں کو ندوہ کے علاج سے مایوس ہونے کے بجائے،
 اصلاح ندوہ کی تجویزوں کی طرف متوجہ کیا تھا۔ دوستوں میں سے خصوصیت کے ساتھ
 نواب سید علی حسن خاں، مولانا ابوالکلام اور شاگردوں میں سے مولوی مسعود علی صاحب
 ندوی اور خاکسار کو متعدد خطوط لکھے اور ان کو ندوہ کی اصلاح کے لیے آمادہ کیا۔“
 اسی سلسلے میں سید صاحب مرحوم مزید لکھتے ہیں: ”حق یہ ہے کہ اُس وقت اس
 بلند آہنگی سے ملک میں ندوہ کے انقلاب اور اصلاح کا صور جس نے بھونکا وہ مولانا
 ابوالکلام کا آتش ریز قلم تھا۔ انھوں نے الہلال میں مسلمانوں کی اس عظیم الشان اصلاحی
 تحریک بربادی پر اس زور شور سے ماتم کیا کہ ملک میں اس سرے سے اس سرے تک
 آگ سی لگ گئی اور ہر طرف ندوہ ندوہ کا شور برپا ہو گیا۔“

اسی طرح مولانا آزاد نے اپنے دور وزارت میں، شبلی کی علمی و شاعری اور تصفیٰ یادگار کی اُس وقت گراں قدر مالی امداد سے مدد کی، جب وہ شدید مالی بحران میں مبتلا تھا۔ اس خاکسار مقالہ نگار کے خیال میں، اس کی بڑی، بلکہ بنیادی وجہ وہی تھی جو علامہ شبلی اور ندوہ کے احسانات کا ان کے دل و دماغ پر بوجھ تھا اور وہ اس بوجھ سے، جہاں تک ممکن تھا، چھٹکارا حاصل کرنا چاہتے تھے یا اس کو زیادہ سے زیادہ ہلکا کرنا چاہتے تھے۔

اپنے اس مختصر مقالے کو مولانا شبلی کی اس وصیت پر ختم کرنے کی اجازت چاہتا ہوں جو انھوں نے اپنے مرض الموت کے زمانے میں کی تھی۔ مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم کی روایت کے مطابق: ”مولانا کو اپنی صحت سے پہلے ہی یا س ہو چکی تھی۔ جب تھوڑی طاقت تھی، اس وقت سیرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام مسودے اور بیضے کپڑے میں بندھوا کر ایک الماری میں مقفل کر وادے اور عز بنزول کو جو تیمار داری میں تھے۔ وصیت فرمائی کہ یہ مسودے حمید الدین اور سید سلیمان کے سپرد کیے جائیں۔ ان دو کے علاوہ کسی اور کو ہرگز نہ دے جائیں۔ اس پر بھی سیرت کی ناتمامی کا احساس ان کے دل کو رہ رہ کر بے چین کر رہا تھا۔ آخر وفات سے تین دن پہلے ۱۵ نومبر ۱۹۱۴ء مولانا حمید الدین صاحب کو حیدر آباد، مولانا ابوالکلام کو کلکتہ اور مجھے پونہ، کلکتہ اور دینہ کے پتے پر تار دے۔ مولانا ابوالکلام کو جو تار دیا اس کا مضمون یہ تھا: ”اگر آپ اس اثنا میں مل جاتے تو سیرت کی اسکیم کا کچھ انتظام ہو جاتا، ورنہ سب کا رروائی بیکار جائے گی۔ سید سلیمان اگر موجود ہوتے تو ان کو پورا پلین سمجھا دیتا“۔ اس کے بعد سید صاحب مرحوم رقم طراز ہیں: ”مولانا ابوالکلام کا کچھ پتہ نہ چلا۔ معلوم نہیں ان کو یہ تار ملا یا نہیں۔ میں اُس وقت بانکی پور میں تھا۔ مجھے ان میں سے کوئی تار نہیں ملا۔ لیکن بلا اطلاع دل نے خود زیارت کی کشش ظاہر کی اور میں صبح سویرے کسی سے کچھ کہے بغیر چل کھڑا ہوا، لیکن آہ جب ۵ نومبر کی شام کو میں پہنچا تو طاقت جواب دے چکی تھی۔ میں سر ہانے کھڑا تھا۔ میری آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ مولانا نے آنکھیں کھول کر حسرت سے میری طرف دیکھا اور دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا کہ اب کیا رہا ہے۔ پھر زبان سے دوبارہ فرمایا: اب کیا!

اب کیا!! لوگوں نے پانی میں جوا بر مہرہ گھول کر ایک چمچہ پلا دیا، تو جسم میں ایک فوری طاقت آگئی تو معاہدے کے طور پر میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر فرمایا: ”سیرت میری تمام عمر کی کمائی ہے۔ سب کام کو چھوڑ کے سیرت تیار کر دو“ میں نے بھرائی ہوئی آواز میں کہا: ضرور! ضرور!!“

مذکورہ بالا اقتباس کے بارے میں دو باتیں عرض کرنی چاہتا ہوں۔ پہلی یہ کہ تارکی عبارت میں مولانا آزاد اور سید صاحب کے بارے میں دو مختلف باتیں کہی گئی ہیں۔ مولانا آزاد سے یہ کہ: ”اگر اس اثناء میں مل جاتے تو سیرت کی اسکیم کا کچھ انتظام ہو جاتا، ورنہ سب کا رروائی بے کار جائے گی۔“ یہ اس لیے فرمایا، کیونکہ سیرت کے بارے میں مکمل اسکیم اہلای میں شائع ہوئی تھی اور مولانا شبلی کا خیال تھا کہ ان کے بعد مولانا آزاد ہی اس اسکیم کا حق ادا کر سکیں گے۔ اور مولانا سید سلیمان ندوی مرحوم کے بارے میں فرمایا کہ: ”اگر موجود ہوتے تو ان کو پورا پلین سمجھا دیتا“ گویا وہ اس اسکیم سے پوری طرح واقف نہیں تھے۔ ان کو سمجھانے کی ضرورت تھی۔

دوسری بات یہ عرض کرنی چاہتا ہوں کہ اعظم گڑھ کے کچھ اہل قلم اور دانش ور اور مولانا آزاد کے مخلص عقیدت مندوں کا خیال ہے کہ اگر مولانا آزاد کو وقت پر تار مل جاتا اور علامہ شبلی کی حیات میں اعظم گڑھ پہنچ جاتے تو دارالمصنفین کی صورت ہی کچھ اور ہوتی۔ مگر مجھے اس سے اتفاق نہیں ہے۔ مولانا آزاد بعد میں جس طرح کی سیاست میں داخل ہو گئے اور ان کو جو ملک گیر بلکہ بین الاقوامی شہرت اور عزت حاصل ہوئی۔ اس کے پیش نظر دارالمصنفین کی حیثیت بہت معمولی تھی۔ نیز سید صاحب کی توجہ اور دن و رات کی محنت شاقہ سے اس ادارے نے جو ترقی کی اور شہرت کے جس بلند مرتبے پر یہ ادارہ پہنچا، وہ سید صاحب کی اور ان کے رفقاء کے کار کے خلوص اور ان کی بے لوث خدمات کا نتیجہ ہے، جس کو کسی حالت میں نظر انداز نہیں کیا جاسکتا ہے۔

حواشی

- ۱۔ سید سلیمان ندوی: حیات شبلی۔ پہلا ایڈیشن: ص ۴۴۴۔
- ۲۔ ابوالکلام آزاد: آزاد کی کہانی آزاد کی زبانی۔ صفحات ۳۱۱-۳۱۳۔
- ۳۔ ابوسلمان شاہجہاں پور: امام الہند۔ تعمیر افکار: صفحہ ۲۵۴۔
- ۴۔ مستود الحسن عثمانی: ابوالکلام آزاد۔ احوال و آثار۔
- ۵۔ شبلی نعمانی: خطوط شبلی بنام آزاد (مرتبہ سید محمد حسنین) ص ۱۸۴۔
- ۶۔ سید سلیمان ندوی۔ حوالہ سابق۔ ص ۶۵۶۔
- ۷۔ ایضاً ص ۶۵۸۔
- ۸۔ ایضاً ص
- ۹۔ ایضاً ص ۷۲۴۔

شبلی اور مہدی افادی

ایک ہی موسم میں ایک باغ میں کتنے ہی پھول کھلتے ہیں۔ کیاریاں سج جاتی ہیں اور خوشبو سے سارا چمن ہلک اٹھتا ہے۔ ہر شگوفہ، ہر گل رونا اپنی جگہ مگن یہی سمجھتا ہے کہ بہار کا سب سے حسین پھول میں ہی ہوں۔ بالکل یہی حال ادب کا بھی ہے۔ مختلف زمانوں میں مختلف ادبی دماغ گلشن ادب کی آبیاری کرتے ہیں، ان کا ذہن طرح طرح کے پھول کھلاتا ہے۔ یہ پھول دیکھنے والوں کو دعوتِ نظارہ دیتے ہیں۔ ہر شخص کی ایک پسند ہوتی ہے اور وہ اپنی پسند کا پھول منتخب کر لیتا ہے اور اس کی خواہش ہوتی ہے کہ دوسرے بھی اس کی پسند میں شریک ہوں اور جسے اُس کی نگاہ انتخاب نے پسند کیا ہے دوسرے بھی اسے پسند کریں۔

انیسویں صدی کے آخر کا زمانہ اردو نثر کی ترقی کا عہدِ زرین ہے۔ بیسویں صدی آئی تو اپنے جلو میں انشائے لطیف کی نت نئی بہاروں کے کارواں لائی۔ اردو لٹریچر کے عناصرِ خمسہ نے اپنی ادبی فتوحات کا اجالا چار سو پھیلا رکھا تھا۔ اس اجالے میں اردو کا رومانی دبستان بڑے رکھ رکھاؤ کے ساتھ سامنے آیا۔ کچھ نئی شکلیں ظاہر ہوئیں، ان میں خوش اسلوب مہدی افادی الاقتصادی بھی تھے۔

مہدی افادی نے پھولوں کی انجمن میں ہر طرف نظر دوڑائی۔ سرسید، آزاد، نذیر احمد، حالی اور شبلی کے کارناموں سے وہ بے حد متاثر ہوئے۔ ان کے نزدیک یہی محترم ہستیاں تھیں!

”جن کے قلم کے سایہ میں اردو یعنی کل کی چھو کری اتنی رودار ہوئی کہ اس نے

یورپ یعنی اپنی مغربی بہنوں سے بے تکلف آنکھیں ملا سکتی ہے۔ ان میں سے ہر شخص مختص النوع خصائص ادبی کے ساتھ اپنے دائرے کا آپ مالک ہے اور جس طرح ادب القدماء یعنی کلاسیکس، آج واجب التحظیم سمجھا جاتا ہے، ایک وقت آئے گا جب ان کی ادبیات کا بیشتر حصہ لائق پرستش اور غیر فانی سمجھا جائے گا۔

(اقادات مہدی - ص ۲۳۱)

لیکن ان عناصر خمسہ میں مہدی افادی کو ”خوش اوصاف شبلی“ سے بے پناہ عقیدت اور دلی لگاؤ تھا۔ وہ ہر ایک کی اہمیت و عظمت کو تسلیم کرتے تھے، جس میں جو خوبی تھی، اس کی بر ملا ستائش کرتے تھے، لٹریچر کی کسی طرح بھی حق تلفی ہو یہ انہیں گوارہ نہیں تھا۔ لیکن شبلی کے دل و دماغ کے نتائج سے انہیں جو لگاؤ تھا وہ کسی دوسرے مصنف سے اس حد تک نہ ہو سکا۔ اگر شبلی کو مہدی کا ”ادبی محبوب“ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔ شبلی کی تحریر کی ہر ادا، شبلی کے اسلوب کا اچھوتا پن، موضوع سے خلوص، سب ہی انہیں بڑے بھائے تھے۔ مہدی نے شبلی کی ادبی فتوحات کے بارے میں جتنا لکھا کسی اور نے اتنا نہیں لکھا ہے۔ شبلی کا ذکر مہدی کی کمزوری بن گیا تھا۔ مختلف دوستوں کو خط لکھتے تو کہیں نہ کہیں سے شبلی کا ذکر ضرور چھیڑ دیتے۔ ”مکاتیب مہدی“ میں سید سلیمان ندوی کے نام جتنے خطوط ہیں کم و بیش ہر ایک میں شبلی جلوہ فگن ہیں۔ شبلی نے بھی اپنے ”مرزا پوری دوست“ سے کچھ راز نہیں رکھا اور ہر بات کھل کر لکھ دی۔ افسوس! شبلی کے نام مہدی کے خطوط محفوظ نہ رہ سکے ورنہ کتنے ہی گوشے اور بے نقاب ہوتے۔ البتہ شبلی نے جو خطوط مہدی کو لکھے ہیں وہ نہ صرف مہدی نے محفوظ رکھے بلکہ ان کی اشاعت سے شبلی کی حیات و شخصیت اور ادب کے مختلف پہلو منور ہوئے۔

یہ بات اپنی جگہ اہم ہے کہ شبلی کے ساتھ والہانہ عقیدت اور خلوص کے باوجود مہدی نے کہیں ”لٹریچر کے ساتھ نا انصافی“ نہیں کی۔ مہدی کے مضامین وہ آئینہ ہیں جن میں ہم شبلی کے صحیح خدو خال دیکھ سکتے ہیں۔ اس معاملہ میں مہدی نے اپنی پسند کی آخری حد

کے باوجود کہیں بھی شبلی کی اہمیت تسلیم کرانے کی خاطر دوسرے مصنفین کی حق تلفی نہیں کی ہے۔
شبلی، ہدی کے گلشن فکر کے گل رنگیں سہی مگر دوسرے پھولوں کا حق مار لیں، یہ ہدی نے
گوارہ نہیں کیا۔

شبلی، عناصر خمسہ میں سب سے کم عمر تھے۔ جب دوسروں کے ادبی شباب کا دور
تھا تو شبلی کا ادب عہد طفلی کے گوارہ میں جھول رہا تھا۔ مگر شبلی اس شان سے ادبی دنیا
میں وارد ہوئے کہ انھوں نے پلک جھپکتے ہی اپنی اہمیت تسلیم کرائی۔ ہدی افادی جو
معاصرانہ ادب اور اس کے تقاضوں سے گہری دل چسپی رکھتے تھے انھوں نے اس گل صد
رنگ کو ہاتھوں ہاتھ لیا۔ ہدی نے شبلی کی مختلف النوع ادبی صلاحیتوں کے اعتراف میں
کسی تحفظ ذہنی کے بغیر خوب خوب لکھا۔ وہ ”تاریخ کے معلم اول“ کی حیثیت سے شبلی
سے مرعوب ہونے کی حد تک متاثر تھے۔ اگر شبلی کی اس حیثیت پر کوئی تنقید کی گئی ہو سکتا
تو وہ ”غیر ستائشی جنبش لب“ کا طعنہ دے کر فوراً جوابی کارروائی کرتے۔ جب اسلم
نے ”شعر العجم“ پر تنقید کی تو ہدی نے جواب میں ”شعر العجم“ پر ایک فلسفیانہ نظر کی سرخی
سے قدرے طویل مضمون لکھا اور اس مضمون میں ایک طرف اسلم پر جارحانہ انداز میں
تنقید کی تو دوسری طرف شبلی کی عظمت کا اعتراف ان الفاظ میں کیا:

”شبلی ملک میں پہلے شخص ہیں جن کو تاریخ و فلسفہ میں ربط باہمی کا
خیال پیدا ہوا۔ اور وہ ان جواہرات عقل کی تحلیل و ترکیب کیمیائی اس طرح
کر سکے جس سے لٹریچر میں ایک خاص امتزاج پیدا ہو گیا ہے۔ انھوں نے
اپنی متعدد قیمتی تصنیفات میں ہمیشہ اپنا درجہ قائم رکھا ہے اور وہ جانتے
ہیں کہ آج کل کے ترقی یافتہ مذاق ادبی کے مطابق وسیع سلسلہ تحقیقات
اور زبردست قوت استقرائی سے اسباب و نتائج تہریفات فلسفیانہ میں
کس طرح کام لیا جاسکتا ہے۔ مجھ کو اصرار ہے کہ شبلی کی تحقیقات سے جوان کی
اولیات میں داخل ہونے کے لائق ہے ہندوستان کی علمی قلمرو میں ایک نبیا
تاریخی دور شروع ہو گا۔“ (افادات ہدی ص ۱۸۴)

ہدی افادی نے یوں تو متعدد مضامین میں شبلی کی عظمت و اہمیت پر اظہار خیال کیا ہے لیکن ”ملک میں تاریخ کا معلم اول یعنی شمس العلماء علامہ شبلی نعمانی“ ان کی ساری تحریروں کا نچوڑ ہے۔ دراصل یہ مقالہ ہدی کی تمام گزشتہ تحریروں کی صدائے بازگشت ہے جس میں ہدی نے اُن تمام باتوں کو بڑے مربوط انداز میں یکجا کیا ہے جن کا شبلی کے بارے میں وہ کسی نہ کسی تحریر میں اظہار کر چکے تھے۔

ہدی کی نفاست پسند طبیعت کو شبلی کی تصنیفات یہ امتیاز بھی لگتا تھا کہ وہ ”حسن سیرت کے ساتھ صورت کی بھی اچھی ہوتی ہیں“ اور پھر ان میں وہ فنی جواہرات بکھرے ہوئے تھے جنہیں ہدی افادی جیسا جوہر شناس نظر انداز نہیں کر سکتا تھا۔

ہدی ہمیشہ درجہ اول کے اظہار کے قائل رہے۔ ”دو کم درجے کے اظہار خیال کی بہترین داد“ ان کے نزدیک یہ تھی کہ اُسے ایک دم نظر انداز کر دیا جائے۔ شبلی کے معاملہ میں تو دو کم درجہ کا سوال ہی نہیں اٹھتا تھا۔ اس لیے ہدی کو بارہا ”لٹریچر کی طرف سے“ شبلی پر قلم اٹھانا پڑا۔ ہدی کا خیال تھا:

”شبلی بلحاظ فن صرف ہندوستان ہی نہیں بلکہ تمام اسلامی دنیا میں کسی سے دوسرے درجے پر نہیں ہیں۔ اس کو میری قاصر نظری پر محمول کیجئے کہ فلسفہ و تاریخ جو آج کل تمام علوم میں سرفہرست ہے ایک مستقل فن ہو گیا ہے اور اس قدر اہم ہے کہ دنیا کے بڑے بڑے فاضل مورخانہ موشگافیوں کو بہترین مشغلہ مہتی سمجھتے ہیں۔ مصری اور ترکی لٹریچر میں تاریخی مذاق جس قدر موجود ہے، ہم اس سے ناواقف نہیں ہیں لیکن جن مضامین پر وہاں سرگرمی سے طبع آزمائیاں ہو رہی ہیں وہ شبلی کے یہاں دست فرسودہ اور مسائل ابتدائی ہیں جن کو فاضل مورخ کی سرسری جنبش قلم مدت ہوئی ایک سے زیادہ موقع پر طے کر چکی ہے۔ سچ یہ ہے کہ شبلی نوجامعیت اور وسیع النظری نیز مورخانہ تدقیق اور کمال فن کی حیثیت سے آج یورپ کے بڑے بڑے مورخ سے پہلو بہ پہلو ہو سکتے ہیں“ (افادات ہدی ص ۲۱۱)

ہدی افادی نے شبلی کی اکثر تصانیف اور مقالات کے بارے میں بھی اپنے بعض مضامین میں اظہار خیال کیا ہے۔ اور اپنے زمانے کی سب سے متنازعہ کتاب ”الکلام“ کی جس بے جگری کے ساتھ حمایت کی ہے وہ ہدی کا ہی حصہ تھا۔ ”الکلام“ پر جتنی لے دے ہوئی ہے شبلی کی کسی دوسری کتاب پر شاید ہی ہوئی ہو۔ مگر خوش اسلوب ہدی کو دیکھیے کہ وہ ”نقوش حرفی کے رازدار“ فاضل شبلی کو کس طرح اپنے مخصوص جادو بیان انداز میں داد دیتے ہیں:

”فاضل پروفیسر نے ایک طرف تو بڑے میاں یعنی مذہب کی پگڑی نہیں اتاری۔ اور ساتھ ہی یورپ کے نوخیز چلتے پرزوں یعنی فلسفہ اور سائنس کے سامنے تیرہ سو برس کے بوڑھے سے ہاتھ نہیں جڑوائے بلکہ دونوں میں مصافحہ کرادیا۔ یہ معتدل روش جو اس علمی نزاع میں اختیار کی گئی ہے شبلی کا ہی حصہ تھا۔“

(افادات ہدی ص ۱۱۹)

ہدی کو یقین تھا کہ شبلی کے اجتہادات و جنہیں ہدی تاریخی الہامات کہنا زیادہ موزوں سمجھتے تھے) کا کوئی حصہ صدیوں بعد بھی متروک نہ ہوگا۔ ہدی نے کم و بیش پانچ ہزار صفحات پر مشتمل شبلی کے ذخیرہ ادب کو لٹریچر کی وہ قیمتی صنف قرار دیا ہے جسے شبلی نے ایک خاص طرح کے مادہ اختراعی کو کام میں لا کر ارباب ادب کے سامنے پیش کیا اور جسے ہدی کے اپنے الفاظ میں ”آج کل کی اصطلاح میں تنقیدات عالیہ (ہائر کریٹیوٹو) کہتے ہیں۔“

”شعرا لعم“ کے بارے میں ہدی افادی کی رائے تھی کہ ”یہ تنقید عالیہ کا بہتر سے بہتر نمونہ ہے۔ جس پر دنیا کی کوئی زبان ناز کر سکتی ہے۔ شعرا لعم میں بالخاصہ یہ کہر یا بیت موجود ہے کہ وہ کم سے کم تعلیم یافتہ طبقہ کے منتخب افراد کو کسی ایک مرکز پر لا سکتی ہے۔“

(افادات ہدی ص ۳۰)

ہدی افادی کو اس پر بھی اصرار تھا کہ شبلی کی شعرا لعم جسے ہدی نے ”صحیفہ عشق“

کارومانی نام دیا تھا) کے پایہ کی تصنیف اردو لٹریچر تو کیا مشرق کی کسی دوسری زبان میں بھی موجود نہیں ہے۔

ہدی شبلی کی ”موازنہ انیس و دیر“ کو تنقید ادبی کی حیثیت سے ایک نصابی (سٹینڈرڈ) چیز سمجھتے تھے۔ اُن کا خیال تھا کہ یہ ”مولف کے کمالات میں اختراع فائقہ (یعنی ماسٹر پیس) نہ سہی اردو ادب میں ایک قیمتی اضافہ ضرور ہے“

شبلی نے ہدی افادی کے نام کم و بیش اسی خطوط لکھے۔ قریباً اتنے ہی خطوط ہدی نے بھی شبلی کے نام لکھے ہوں گے۔ بقول ہدی بیگم صاحبہ: ”۱۸۹۰ء سے مولانا شبلی مرحوم سے یہ سلسلہ شروع ہوا اور تعلقات کی تدریجی رفتار کے ساتھ تحریر کالبد و لہجہ بدلتا گیا۔ مولانا فرط خلوص سے ان سے (یعنی ہدی سے) کوئی راز نہیں رکھتے تھے“ لیکن افسوس اتنے خلوص اور قدردانی کے باوجود شبلی اپنے ”مرزا پوری دوست“ کی تحریریں محفوظ نہیں رکھ سکے۔

”مکاتیب ہدی“ میں بھی شبلی کے نام ہدی کے تین خطوط ملتے ہیں۔ ”مکاتیب ہدی“ کے یہ تین خطوط اور ”مکاتیب شبلی“ کے ۸۰ خطوط (جو شبلی نے ہدی کو لکھے) کے مطالعہ کے بعد بہ آسانی دونوں بزرگوں کے قریبی تعلقات کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ یہ مکاتیب شبلی و ہدی کے اس ۲۴ سالہ تعلق کی یادگار ہیں جو ہم عصر ادیبوں میں کم دیکھنے کو ملتا ہے۔

ان خطوط میں ہدی، شبلی کے صرف دوست اور ناقد ہی نہیں ہیں بلکہ بعض جگہ تو وہ رہبر بھی نظر آتے ہیں۔

جس زمانے میں شبلی ”شعرالبحم“ لکھ رہے تھے تو ہدی نے تو یہ دلائی کہ آزادی کی تالیف موعود پر بھی نظر رکھیے گا جو موضوع مشترک پر نکلنے والی ہے۔ شبلی یہ سمجھے کہ ہدی کا روئے سخن محمد حسین آزاد کی ”سخندان فارس“ کی طرف ہے۔ لیکن جب حقیقت کا علم ہوا تو شبلی نے ہدی کو لکھا:

”آزاد کی کتاب آئی۔ جانتا تھا کہ وہ تحقیق کے میدان کا مرد نہیں!“

تاہم ادھر ادھر کی کہیں بھی ہانک دیتا تو وحی معلوم ہوتی۔ لیکن خدا کا شکر ہے کہ ”لیکچرنگ اس نے میری سرحد میں قدم نہیں رکھا۔ بارہویں میں یہ میدان میں اترا ہے۔ لیکن زور پہلے ہی صرف ہو چکا تھا۔ اس لیے یوں ہی سرسری چکر لگا کر نکل گیا“

(مکاتیب شبلی: جلد دوم: ص ۲۱۲)

لیکن ہدی نے بعد میں بتایا کہ ان کا مطلب ”سخندانِ فارس“ سے نہیں بلکہ تذکرہ شعراء“ سے تھا۔ ہدی کے اس طرف توجہ دلانے پر شبلی نے لکھا: ”میں آزاد کی طرف سے بالکل مطمئن ہو گیا تھا۔ لیکن پھر مجھے ڈرا دیا۔ پہلے سے معلوم ہوتا تو اس مضمون پر ہاتھ نہ ڈالتا“

ہدی افادی کی جو تحریر ”مکاتیب شبلی“ کے دیباچہ میں شامل ہے اس سے ان محرکات اور عادات و خصائل کا بھی پتہ چلتا ہے جن کی وجہ سے شبلی کی تحریروں نے آب و رنگ اور چمک پائی۔ شبلی کی خوش ترتیبی، اونچے طبقہ کی سوسائٹی میں یگانگت کی تڑنگ مانگ بعض شائستہ اور قابلِ خواتین کی مولانا کے مذاقِ ادب سے دلدادگی، فطرت کے مظاہرے دل چسپی، حسن کا صحیح مذاق، عالمانہ سنجیدگی کے ساتھ حکیمانہ شوخیاں، وہ خاص جامعیت کہ جس طرح بولنا اسی طرح خوش خط لکھنا، غرض کہ وہ کون سا پہلو ہے جسے ہدی نے بے نقاب نہیں کیا ہے۔

اگر کسی کی شخصیت کے صحیح خدو خال دیکھنا ہے تو انھیں اُس کے خطوط میں دیکھے کیونکہ:

”رج کی تحریروں میں اہتمام کو دخل نہیں ہوتا یعنی اظہار خیال میں صنعت گری طبع کی جگہ صرف آمد جذبات ہوتی ہے۔ اس لیے یہ لٹریچر کا ایک ایسا اضطراری حصہ ہے جو لکھنے والے کے مرتبہ انشا پر دازی کی صحیح غمازی کرتا ہے“

(مکاتیب شبلی: حصہ اول ص ۶)

”خط لٹریچر کا ایک ایسا عنصر ہے جس میں لکھنے والے کے اہتمام کو چنداں دخل نہیں ہوتا۔ کیونکہ وہ نہیں جانتا کہ اس کی اشاعت کی کبھی نوبت آئے گی۔ اس لیے سرسری خیال بھی اس پایہ کا ہو کہ انشا پر دازی اس کی بلا میں لیتی ہو“

(مکاتیب مہدی ص ۱۸۵)

مہدی نے کہیں اپنے مضامین میں، کہیں اجاب کے نام خطوط میں، اپنے نقطہ نظر کی روشنی میں شبلی کے مکاتیب کی اہمیت کا جائزہ لیا ہے اور انھیں اپنی کسوٹی پر کھرا سونا پایا ہے ایک خط میں اپنے دوست عبدالمجید کو لکھتے ہیں: ”مکاتیب شبلی دراصل دیکھنے کی چیز ہے۔ سچ یہ ہے کہ اس علم کے پتلے کا کوئی رونگٹا بیکار نہیں، مکاتیب شبلی کے دیباچے میں خطوط شبلی کی داد ان الفاظ میں دیتے ہیں:

”باتوں باتوں میں (شبلی) سب کچھ یوں کہہ جاتے تھے گویا واقعات سے سنائے نہیں آنکھوں دیکھے ہیں۔ یہ مادہ اجتہادی (اریجنلسٹی) جسے جان ادب کہیے ان کی وسیع معلومات کے ساتھ ان کی تقریر کا خاصہ امتیازی تھا۔ ان کی شستہ اور نہایت پاکیزہ تحریروں میں یہ رنگ اور نکھر جاتا تھا۔ شراب محبت تھی جو کھنچ کھنچا کر دو آتشہ ہو جاتی“

مہدی افادی اس بات کے لیے بڑے فکر مند تھے کہ شبلی کے خطوط کی اشاعت عمل میں آئے۔ ”الناظر“ کی ایک اشاعت میں ظفر الملک نے شبلی کے مکاتیب کے بارے میں سردھری کا مظاہرہ کیا تو مہدی کو بہت دکھ ہوا اور انھوں نے اس کی شکایت اپنے ایک خط میں سلیمان ندوی سے بھی کی۔ کیونکہ مہدی کے نزدیک ظفر الملک کا یہ اقدام ”غیر فانی لٹریچر کی حق تلفی“ کے مترادف تھا۔

شبلی سے بے پناہ عقیدت رکھنے کے باوجود مہدی نے کبھی انصاف کے دامن کو ہاتھ سے نہیں چھوڑا۔ شبلی، مولانا سلیمان ندوی کی نظر میں لاکھ ”حیرت انگیز مجموعہ کمالات“ سہی! لیکن مہدی اس سے لاعلم نہ تھے کہ شبلی کی ادبی فتوحات کے لیے تاریخ کا سہارا ناگزیر ہے۔

چنانچہ شبلی پر اتنا کچھ لکھنے کے باوجود اردو کے عناصر خمسہ کے لیے جو طبع خاصہ دینی ڈی لکس ایڈیشن، ہدی شائع کرنا چاہتے تھے اس میں شبلی پر لکھنے کے لیے عبدالمجید دریا آبادی کا نام تجویز کیا۔ جب کہ محمد حسین آزاد کو اپنے لیے منتخب کیا۔ اس پر شبلی نے برا بھی مانا اور ہدی کے نام اپنے ایک مکتوب میں دکھ کا اظہار کرتے ہوئے لکھا:

”آپ کے حسن ظن سے مدتوں سے گراں بار ہوں۔ لیکن آپ اس کو نہ چھپا سکے کہ آپ نے مجھ کو اپنے دربار کے قابل نہ سمجھا اور مجھ پر ٹالا“
(مکاتیب شبلی۔ جلد دوم، ص ۲۳۲)

اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ شبلی کی یہ خواہش کہ ان کے مرزا پوری دوست یعنی ہدی (جن میں نذیر احمد اور آزاد کی دو روحوں نے ایک قالب اختیار کر لیا تھا اور جن کے دائرہ ادیبہ کو دیکھ کر شبلی نے لکھا تھا کہ کاش شعرا لعل کے مصنف کو ایسے دو فقرے بھی لکھے نصیب ہوتے) خود ان پر لکھتے مگر ہدی نے اپنے مزاج کے مطابق ”آقائے اردو پر وفیسر آزاد“ کو سرفہرست رکھا اور ان کی زرنگار نشر پر خود لکھنے کی خواہش کا اظہار کیا۔

”عالی اور شبلی کی معاشرانہ چشمک“ میں ہدی نے ایک اچھوتے موضوع کو اپنے قلم کے دائرے میں لیا ہے۔ شبلی سے ان کے ذاتی مراسم دیکھتے ہوئے یہ شبہ کیا جاسکتا تھا کہ ہدی اس پل صراط سے گزر نہ سکیں گے مگر وہ فرماں دگامراں گزرے۔

شبلی نے ”موازنہ انیس و دبیر“، ”مناقب عمر بن عبدالعزیز“ اور ”ماثر رحیمی“ کے ریویوز اور ایک دوست کے نام خط میں حالی کی ”حیات جاوید“ کو کہیں غلامانہ شخصیت پرستی قرار دیا ہے تو کہیں لائف نہ سمجھتے ہوئے ”کتاب المناقب“ اور وہ بھی غیر مکمل ظاہر کیا ہے۔ اکثر جگہ انھوں نے کھل کر بات نہ کرتے ہوئے اشاروں اشاروں میں طعنے دیے ہیں۔ مگر دیکھنے والی نظروں نے دیکھا اور سمجھنے والے ذہنوں نے سمجھا کہ روئے سخن کس کی طرف ہے۔ ہدی افادی نے شبلی کی اس چشمک پر کیا دو ٹوک فیصلہ سنایا ہے:

”شیش محل میں بیٹھ کر اوروں پر پتھر پھینکنا ایک خوش ادائی سہی کیا

دانائی بھی ہے؟“

بلکہ آگے چل کر تو صاف صاف پوچھ لیا ہے :

” بلحاظ فن حالی کے جس اختصار کی طرف نیک نیتی سے شبلی کا ذہن منتقل ہوا ہے خود اُن کی تصنیفات میں یہ رعایت کہاں تک ملحوظ رکھی گئی ہے یعنی المامون، بيرة النعمان، الفاروق اور الغزالی میں انسانی کمزوریاں کس حد تک ابھار کر دکھائی گئی ہیں؟ اس کا جواب مجھے خوف ہے کہ، غیر امید افزا ہوگا۔ کیا یہ علم النفس کی حق تلفی نہیں ہے جو ایک نکتہ سنج مورخ کے قلم سے ہو سکتی ہے۔ کیونکہ عظمت خود ملک کے سب سے بڑے مورخ کے خیال کے مطابق واقعات کو بدل نہیں سکتی۔“

(افادات ہدی۔ ص ۳۸۰)

ہدی نے اس سلسلے میں عبدالماجد دیا بادی کو ایک مکتوب بھی لکھا، جس میں شبلی نے حالی کے ساتھ جو رویہ اپنایا ہے اُس پر اظہار ناگواری کیا۔ دوسری طرف ”الکلام“ کے خلاف لکھنؤ کے بعض مولویوں اور بعض مذہبی حلقوں کی طرف سے جو محاذ قائم کیا گیا تھا، اس کے خلاف ہدی نے جس طرح مورچہ لیا اور شبلی کی موافقت میں جس طرح زورِ قلم صرف کیا وہ اپنی جگہ تھا لیکن ہدی کے دماغ میں یہ کھٹک تھی کہ یہ کتاب شبلی کے پایہ سے کچھ کم ہے۔ اس سلسلے میں مولوی عبدالباری ندوی کو لکھتے ہیں :

”الکلام میں علامہ شبلی نے فلسفہ پر جو کچھ لکھا آشنائے فن ہو کر نہیں لکھا۔ جدت و اجتہاد نے رومانیت کو اس قدر پھیلا دیا کہ نفسیت میں غائب ہو گئی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ کتاب پایہ سے گر گئی۔“

(مکاتیب ہدی۔ ص ۱۰۱)

ہدی کی تحریروں کو ہم نے کسی جگہ ایک ایسا آئینہ کہا ہے جس میں ہم شبلی کے صحیح نحو و خال دیکھ سکتے ہیں۔ کیونکہ ہدی کو یہ کمال حاصل تھا کہ بقول مجنوں گورکھ پوری ”واقعات کی کشیف دنیا میں گردن تک ڈوبے کھڑے رہنے کے باوجود اُن کے

ہاتھ ستاروں کو پکڑنے کے لیے آسمان کی طرف بڑھ ہوئے تھے۔
 ہدی افادی اس دنیا کے ایک فرد تھے مگر دنیا داری انہیں آتی نہیں
 تھی۔ وہ نہ تو ادب میں غیر ستائشی جنبش لب برداشت کر سکتے تھے اور نہ ہی لٹریچر
 کی حق تلفی دیکھ سکتے تھے۔ شبلی پر جو کچھ لکھا دل سے لکھا، لیکن اپنے خلوص
 و عقیدت اور شبلی کے لیے بے حد نرم گوشہ رکھنے کے باوجود انصاف کا دامن ان
 کے ہاتھ سے نہیں چھوٹا۔

ہدی افادی کو شبلی کی ادبی کامرانیوں سے جو تعلق خاطر تھا اور جس
 طرح انہوں نے شبلی کے کارناموں پر اظہار خیال کا حق ادا کیا ہے وہ تاریخ ادب
 کا ایک روشن باب ہے۔ جب ہدی کو شبلی کے انتقال کی خبر ملی تو وہ بے اختیار
 چیخ اٹھے:

”آہ! یوں سمجھیے کہ لٹریچر کی ناک نہ رہی۔ روح تاریخ

نکل گئی اور علم مر گیا۔“

شبلی، ہدی کے لیے کیا تھے۔ اور شبلی کے دل و دماغ کے نتائج سے ہدی
 کو کیا تعلق تھا، یوں تو اس کا اظہار ہدی کی مختلف تحریروں میں ملتا ہے لیکن
 لیکن اگر ہم چند سطروں میں ہدی کے خیالات سے آگاہ ہونا چاہیں تو وہ قول نقل
 کر دینا کافی ہوگا جو اگرچہ ہدی نے ”فلسفہ یونان دارالسلام“ کا تذکرہ کرتے
 ہوئے لکھا ہے مگر شبلی کے پورے ادبی کارناموں پر صادق آتا ہے اور جس
 کے ہوتے ہوئے شبلی کے لیے کسی اور ستائش کی ضرورت نہیں۔ خوش اسلوب
 و خوش فکر ہدی افادی الاقتصادی کی نظر میں شبلی کا اردو ادب کی تاریخ میں
 کیا مقام تھا۔ ملاحظہ فرمائیے:

”جن صاحبوں کو میری طرح شبلی کے دل و دماغ کے نتائج سے

تعلق رہا ہے، وہ ان مضامین میں ایک خاص بات دیکھیں گے

کہ یعنی طرز ادا (اسٹائل) اس قدر اچھوتا اور صاف ہے کہ بڑے

سے بڑا فیصح البیان بھی اس قسم کے دقیق مساکی کو ایسی برجستگی اور
لطف کے ساتھ ادا نہیں کر سکتا۔

غالب زندہ ہوتے تو شبلی کو اپنی اردو کے خاصہ کی داد ملتی جس
نے ایک نوخیز بازاری یعنی کل کی چھوکری کو جس پر انگلیاں اٹھتی تھیں
آج اس لائق کردیا کہ وہ اپنی بڑی بوڑھیوں اور ثقہ بہنوں یعنی دنیا
کی علمی زبانوں سے آنکھیں ملا سکتی ہے۔

(افادات ہدی، ص ۱۰۵-۱۰۴)

مولانا شبلی اور علی گڑھ

شمس العلماء مولانا محمد شبلی نعمانی کی زندگی کی داستان میں علی گڑھ ایک اہم عنوان کی حیثیت رکھتا ہے۔ مولانا شبلی "ناموران علی گڑھ" کی اس سنہری زنجیر کی اہم کڑی تھے جس کو ڈھالنے اور بنانے میں سرسید کی علی گڑھ تحریک کی ٹکسال کا کھرا سونا استعمال ہوا تھا۔ جن "ناموران علی گڑھ" نے علم و فن اور شعر و سخن کی وادیوں میں اپنے یادگار کارناموں کی بدولت "جریدہ عالم" پر اپنے نام و دوام کی مہر ثبت کر کے "شہرت عام اور بقائے دوام" کے دربار میں باریابی پائی ہے اُن میں مولانا شبلی کا نام ممتاز مقام رکھتا ہے۔

غالب بہ قول حضرت حافظ رفیع عشق ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما
ہمد سے لحد تک مولانا شبلی کے عہد کی زمانی تحدید ۱۸۵۷ء سے ۱۹۱۴ء تک کم و بیش ۵۷ سال کے عرصے کو محیط ہے۔ مولانا کی اس ۵۷ سالہ داستانِ حیات میں مکانی اعتبار سے ہندوستان کے دیار و امصار کے نام اہمیت رکھتے ہیں اُن میں اعظم گڑھ، جونپور، غازی پور، رام پور، دیوبند، لاہور، بستی، علی گڑھ، حیدرآباد اور لکھنؤ شامل ہیں۔ شبلی کی زندگی کی ۵۷ سالہ داستان کے اس زمانی و مکانی پس منظر میں سرسید کے علی گڑھ کالج سے ان کی وابستگی فروری ۱۸۸۳ء سے اواخر ۱۸۹۸ء تک کم و بیش سولہ سال رہی ہے۔ مولانا شبلی کی علمی اور ادبی سرگرمیوں سے ہندوستان کے جن اداروں کو فیض یاب ہونے کا شرف حاصل رہا ہے ان میں درج ذیل نام قابل ذکر ہیں:

(۱) محمدن ایٹکلو اور نیٹل کالج علی گڑھ۔ فروری ۱۸۸۳ء تا ۱۸۹۸ء مجموعی مدت

تقریباً سولہ سال تک

(۲) سرشتہ علوم و فنون ریاست حیدرآباد دکن۔ مئی ۱۹۰۱ء تا جنوری ۱۹۰۵ء مجموعی

مدت تقریباً چار سال تک

(۳) ندوۃ العلماء، لکھنؤ۔ اوائل ۱۹۰۵ء تا جولائی ۱۹۱۳ء۔ مدت تقریباً آٹھ سال تک

(۴) دارالمصنفین اعظم گڑھ۔ اگست ۱۹۱۳ء تا ۱۸ نومبر ۱۹۱۴ء۔ مدت کم و بیش

تین ماہ۔

ان حقائق کی روشنی میں ہمارا یہ مفروضہ غلط نہ ہوگا کہ مولانا شبلی کے ۵۷ سالہ سفرِ حیات میں سرزمینِ علی گڑھ ہی وہ مقام ہے جہاں انہوں نے دوسرے دیار و امصار کے مقابلے میں سب سے زیادہ مدت تک ملازمت کی تھی۔ شبلی ۱۸۸۳ء میں اپنے پسندیدہ مشغلے درس و تدریس کی خاطر سرسید کے علی گڑھ کالج میں جس طرح ”ہمہ شوق“ آئے اور ۱۸۹۸ء میں جس حزن و ملال کے عالم میں انہوں نے دیارِ علی گڑھ کو خیر باد کہا اس پورے واقعے پر عرقی کا یہ شعر یاد آتا ہے۔

از در دوست چہ گوئم بہ چہ عنوان رفتم ہمہ شوق آمدہ بودم، ہمہ حرماں رفتم
مولانا شبلی کی ۵۷ سالہ زندگی سے اگر ۱۶ سال کا وہ زمانہ نکال دیا جائے جو انہوں نے دیارِ علی گڑھ میں علوم و فنون کی خدمت گزاری میں صرف کیا تھا تو یہ نہ صرف علی گڑھ تحریک بلکہ خود مولانا شبلی کے لیے بھی کوئی سودمند سودا نہ ثابت ہوگا مگر افسوس یہ ہے کہ ”اربابِ علی گڑھ“ اور ”تدریستانِ شبلی“ دونوں اپنے بے سود سودائے صف آرائی کے ہاتھوں اس گھاٹے کے سودے کے شوقِ فضول میں برسوں سے بُری طرح مصروف رہے ہیں۔ حیرت یہ ہے کہ یہ دونوں متحارب حریف اپنے اس سودائے صف آرائی میں ایک دوسرے کے حریف سے زیادہ حلیف نظر آتے ہیں۔ مولانا شبلی کی زندگی کی کتاب میں ان کا قیام علی گڑھ ایک یادگار باب ہے۔ اس مقالے میں شبلی کے صحیفہ حیات کے اسی باب کا بیان مقصود ہے مگر اس باب کے بیان سے قبل مولانا شبلی کے مولد اور تاریخِ ولادت کے سلسلے میں چند غلط فہمیوں کا سد باب ہونا دل چسپی سے خالی نہ ہوگا

ڈاکٹر سید محمد عبداللہ نے اپنے پی. ایچ. ڈی کے تحقیقی مقالے میں مولانا شبلی کے مولد کا نام " Bandul " (بندول) درج فرمایا ہے یہ مولد شبلی کا صحیح تلفظ Bandul (بندول) نہ ہو کر ڈسٹرکٹ گزیٹیر اعظم گڑھ میں " Bindwal " بندول درج ملتا ہے یہ بندول دراصل ضلع اعظم گڑھ کے پرگنہ سگری (Sagri) میں واقع ایک قصبہ ہے اپنے مولد بندول کی مدح میں شبلی کے فارسی اشعار بھی ملتے ہیں۔
مولانا شبلی کے زمانہ ولادت کا تعین فرماتے ہوئے ان کے سوانح نگار مولانا سید سلیمان ندوی نے حیات شبلی میں لکھا ہے :

” مولانا شبلی مرحوم کی ولادت ذی قعدہ ۱۲۷۴ھ مطابق مئی ۱۸۵۷ء میں عین اُس ہنگامہ خیز زمانے میں ہوئی جو عام طور پر غدر کے نام سے مشہور ہے اور یہ بھی عجیب اتفاق کہ عین اس دن ولادت ہوئی جس دن ضلع اعظم گڑھ کے باغیوں کی ایک جماعت نے ڈسٹرکٹ جیل کے پھاٹک کو توڑ ڈالا ، اور بہت سے قیدیوں کو نکال لے گئے “

مولانا سید سلیمان ندوی کا یہ بیان کہ ”شبلی ذی قعدہ ۱۲۷۴ھ مطابق ۱۸۵۷ء“ میں پیدا ہوئے اپنے دامن میں کئی ایسی باتیں رکھتا ہے جو ہمارے نزدیک حقیقت سے دور ثابت ہوتی ہے۔ اگر ہم سید سلیمان ندوی کے اس بیان پر اعتماد کریں کہ ”شبلی ذی قعدہ ۱۲۷۴ھ میں پیدا ہوئے تو تقویم میں ذی قعدہ ۱۲۷۴ھ / مئی ۱۸۵۷ء کے بجائے جون - جولائی ۱۸۵۸ء کے مطابق نکلتا ہے نہ جسے ہم تو کیا شاید ”قدر شناسان شبلی“ بھی قبول نہ فرمائیں گے۔ سلیمان ندوی نے عیسوی تقویم کی رو سے ولادت شبلی کو مئی ۱۸۵۷ء کا واقعہ قرار دیتے ہوئے یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ شبلی عین اس دن پیدا ہوئے جس روز ۱۸۵۷ء کے انقلاب کے دوران باغی ڈسٹرکٹ جیل اعظم گڑھ کا پھاٹک توڑ کر بہت سے قیدیوں کو نکال لے گئے تھے۔ سریندر ناتھ سین کی تحقیق ہے کہ اعظم گڑھ میں بغاوت کی خبر سرکاری حلقوں تک ۴ جون ۱۸۵۷ء کو پہنچ چکی تھی اور مولف خدنگ غدر معین الدین حسن خاں نے اعظم گڑھ میں بغاوت کی تاریخ ۲ جون ۱۸۵۷ء متعین کی ہے بلکہ ڈسٹرکٹ گزیٹیر اعظم گڑھ

سے انکشاف ہوتا ہے کہ باغیوں نے ۲ جون ۱۸۵۷ء کی شب میں جیل کا پھاٹک توڑ کر قیدیوں کو آزاد کر لیا تھا۔ لہٰذا ان شواہد کی بنیاد پر ہم شبلی کی تاریخ ولادت ۲ جون ۱۸۵۷ء متعین کرتے ہیں۔ ان حالات میں سلیمان ندوی کا درج کردہ مولانا شبلی کا عیسوی ماہ ولادت ’مئی‘ بھی درست نہیں ثابت ہوتا۔ ہماری تحقیق کی روشنی میں شبلی دراصل دو شنبہ ۲ جون ۱۸۵۷ء مطابق ۹ سوال ۱۲۷۳ھ کو پیدا ہوئے تھے اور سید سلیمان ندوی کا یہ ارشاد بے بنیاد ثابت ہوتا ہے کہ ”مولانا شبلی مرحوم کی ولادت ذی قعدہ ۱۲۷۲ھ مطابق مئی ۱۸۵۷ء میں“ ہوئی تھی۔ ڈاکٹر ظفر احمد صدیقی نے کسی حوالے کے بغیر شبلی کی تاریخ ولادت یکم جون ۱۸۵۷ء درج فرمائی ہے۔ بظاہر ہے کہ یہ بے حوالہ اندراج بھی نظر ثانی کا محتاج ہے۔

مولانا شبلی کی رسمی تعلیم کا ۱۳ سالہ سلسلہ ۱۸۶۳ء سے ۱۸۷۶ء تک جاری رہا تھا۔ ۱۸۷۶ء میں رسمی تعلیم مکمل کر کے ۱۹ سالہ نوجوان شبلی نے جب عملی زندگی کے میدان میں قدم رکھا تو وہ تلاش روزگار کے امتحان سے دوچار ہوئے۔ ہندوستان میں ہر نوجوان کو اپنی عملی زندگی کے اس امتحان سے دوچار ہونے پر چار چھ تلخ تجربات کے ہفت خوان عام طور پر ضرور طے کرنا پڑتے ہیں۔ شبلی بھی کارزارِ حیات میں ۱۸۷۶ء سے جنوری ۱۸۸۳ء تک اسی کش مکش کے دور سے کم و بیش ۶ سال تک تگ و دو کرتے رہے۔ مولانا شبلی اپنے غیر معمولی علمی ذوق کو لیے اپنے والد کے حکم پر وکالت، نیل کی تجارت اور معمولی ملازمتوں کے خارزار میں برسوں تک تگ و دو کر کے جب بُری طرح ناکامیوں اور محرومیوں کی روح فرساتا ریکیوں میں گھرے ہوئے تھے تو ۱۸۸۳ء کے اوائل میں سرسید احمد خاں کے ایم۔ اے۔ اوکالچ (M.A.O. College)، علی گڑھ میں عربی و فارسی کے اسٹنٹ پروفیسر کی خالی جگہ ان کی ناکام زندگی کی تاریکیوں میں روشن مستقبل کی بشارت ثابت ہوئی۔ سرسید کا علی گڑھ کالج شبلی کے لیے وہ پناہ کا ثابت ہوا جس نے انہیں تلاشِ معاش کے تقریباً چھ سالہ کارزارِ حیات سے نجات دلانے کا تاریخی کام سرانجام دیا۔ ناسازگار حالات کی جن صبر آزما مجبوریوں نے شبلی کو ان کے علمی مشاغل سے دور کر رکھا تھا وہ علی گڑھ کالج

میں تعلیم و تدریس کا من پسند پیشہ اختیار کرنے پر خود دور ہوتی نظر آئیں۔

شبلی اس سے قبل اپنے والد شیخ حبیب اللہ کے ساتھ اکتوبر ۱۸۸۱ء میں اپنے بھائی مہدی حسن سے ملنے علی گڑھ کالج جا چکے تھے اور سرسید کو ان کی مدد میں اپنا ایک عربی قصیدہ بھی پیش کر چکے تھے۔ سرسید نے یہ قصیدہ اپنے اخبار علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ (مورثہ ۱۵ اکتوبر ۱۸۸۱ء) میں چھپوا کر نوجوان شبلی کی حوصلہ افزائی بھی فرمائی تھی بلکہ عجب نہیں کہ اکتوبر ۱۸۸۱ء میں علی گڑھ کا یہ سفر بھی شبلی کے قیام علی گڑھ کے لیے پیش خیمہ بنا ہو۔ جنوری ۱۸۸۳ء میں جب شبلی ملازمت کی درخواست کے ساتھ علی گڑھ گئے تو وہ اس سے قبل اپنی بساطِ حیات پر بار بار مات کھانے کے تلخ تجربات سے دوچار ہوتے رہے تھے۔ چنانچہ اس مرتبہ انھوں نے ملازمت کے حصول کے لیے پوری احتیاط سے کام لیا۔ وہ سرسید کے استاد مولانا فیض الحسن کی سفارش کے ساتھ علی گڑھ پہنچے اور خاں بہادر محمد کریم ڈپٹی کلکٹر کی وساطت سے علی گڑھ کالج کے سکریٹری مولوی سمیع اللہ خاں سے ملے مولوی سمیع اللہ خاں نے شبلی کو موزوں و مناسب امیدوار کی حیثیت سے سرسید کے پاس انٹرویو کے لیے بھیجا۔ حیاتِ شبلی ص ۱۲۱ تا ۱۲۲۔ سرسید نے مولانا شبلی کا یہ انٹرویو جس انوکھے انداز میں لیا اُس کی دل چسپ روداد محمد امین زبیری نے ”ذکر شبلی“ میں یوں بیان کی ہے:

”خود مولانا (شبلی) نے راقم سے بیان کیا تھا کہ جب وہ سرسید سے

پہلے دن انٹرویو کے لیے رملے، آئے تو سرسید نے اُن کو کتب خانے میں بٹھایا۔ شیخ دارالماریوں میں مجلہ کتابیں تھیں اور قفل لگے ہوئے تھے۔ مولانا (شبلی) کہتے تھے کہ میں الماریوں سے پاس کھڑے ہو کر کتابوں کے نام دیکھتا رہا۔ گھنٹہ ڈیڑھ گھنٹہ اسی حالت میں گزر گیا تو سرسید نے کہلا بھیجا کل آؤ۔ جب دوسرے دن گیا تو پھر کتب خانے میں بٹھایا گیا مگر آج سب قفل کھلے ہوئے تھے۔ اب میں نے کتابیں نکال کر دیکھنا شروع کیں، جب کافی وقت گزر گیا تو پھر کل حاضری کا حکم ہوا اور دونوں دن کی طرح کتب خانے ہی میں بیٹھا لیکن آج دو تین کرسیاں بھی رکھی ہوئی تھیں، میں نے کل جو کتابیں دیکھی

تھیں اُن میں سے دو چار انتخاب کر کے پاس رکھ لیں اور مطالعے میں مہنک ہو گیا۔ جب کل کے مقابلے میں بہت زیادہ وقت گزر گیا تو سرسید خود تشریف لائے اور فرمایا کہ مولوی شبلی انٹرویو ہو گیا۔ جاؤ اور کام شروع کر دو۔
شبلی جب فروری ۱۸۸۳ء میں علی گڑھ کالج سے وابستہ ہوئے تو اُس وقت ان کی عمر ۲۵ سال تھی اور سرسید تجربات و قومی خدمات سے پُر اپنے سفر حیات کے ۷۵ سال گزار چکے تھے۔ شبلی سن و سال میں سرسید کے بیٹے سید محمود سے بھی سات برس چھوٹے تھے۔
سرسید نے علی گڑھ تحریک کے کارواں میں شامل ہونے والے نوجوان شبلی کی مخفی صلاحیتوں کو ایک تجربہ کار جوہری کی طرح پرکھ لیا۔ اب علی گڑھ میں سرسید نوجوان شبلی کے ”سچے مُحب اور پر جوش معاون“ تھے۔ شبلی کو قیام علی گڑھ کے دوران سرسید کی جانب سے جو سہولتیں ملیں ان کی طویل داستان کے بیان کی دامن وقت میں گنجائش نہیں۔ شبلی کے ایک سوانح نگار نے ان سہولتوں کا احاطہ کرتے ہوئے لکھا ہے:

”شروع میں شبلی (علی گڑھ کالج سے دور) شہر میں رہتے تھے اور ان کی تنخواہ کا بڑا حصہ سواری میں اٹھ جاتا تھا۔ سرسید نے انھیں اپنی کوٹھی کے احاطے میں مکان دیا۔ ایک وقت کے کھانے پر وہ عام طور سے، شریک ہوتے تھے۔ اس کے علاوہ سرسید ان کی صحت، ان کی ناموری اور ان کے مفاد کا پورا خیال رکھتے تھے۔ وہ ۱۸۸۷ء میں بہت علیل ہوئے تو سرسید کے بیٹے سید حامد نے، جو ان دنوں دہلی میں مامور تھے، تحریک کی کہ وہ دہلی آئیں اور وہاں کے ممتاز اطباء سے علاج کرائیں۔ پھر سرسید انھیں اپنے ہمراہ نینی تال لے گئے۔ ۱۸۸۹ء میں انھوں نے دوسری جگہوں کے علاوہ نواب عماد الملک کو شبلی کا گزشتہ تعلیم پر لکچر بھیجا اور ساتھ ہی۔۔۔۔۔ (پرائیوٹ، خط میں اس کی تعریف کی۔۔۔۔۔ سرسید ۱۸۹۱ء میں شبلی کو اپنے ساتھ حیدرآباد محض اس لیے لے گئے کہ انھیں عماد الملک سے ملائیں اور اس طرح شبلی کے نواب عماد الملک اور ان کے بھائی سید علی بلگرامی سے ان تعلقات

کا آغاز ہوا جن کی بدولت (چند سال) بعد شبلی کو سید علی بلگرامی کے
میٹھے سے سو روپے کا تصفیٰ وظیفہ حاصل ہوا اور علی گڑھ چھوڑنے کے بعد
حیدر آباد میں معقول ملازمت ملی۔ اس کے علاوہ ۱۸۹۲ء میں سرسید
نے خاص چٹھی لکھ کر گورنمنٹ میں سفارش کی کہ مولانا شبلی کو شمس العلماء
کا خطاب دیا جائے۔ چنانچہ اس تحریک پر ۳ سال کی عمر میں مولانا کو یہ
خطاب عطا ہوا۔ ۱۹ء

شبلی جب اپنے زبردست علمی ذوق کے ساتھ علی گڑھ آئے تو یہاں انھیں انٹرویو
ہی کے دن سے سرسید کے نادر الوجود کتب خانے میں اپنے علمی و ادبی ذوق کی سیرانی کے
لیے وافر مقدار میں ایسا مفید ساز و سامان ملا جو ان کے علمی اور ادبی سفر کے لیے نہایت
کار آمد زادِ راہ بنا۔ شبلی کے نوشت و خواند کے ذوق کی آب باری کرنے میں سرسید
کا یہ زبردست کتب خانہ وہ سرچشمہ فیض ثابت ہوا جس کا اعتراف خود شبلی نے بھی
ان الفاظ میں کیا ہے:

”میں جس حالت میں ہوں اچھا ہوں، سید صاحب نے اپنے کتب خانے
کی نسبت عام اجازت مجھ کو دی ہے، اور اس وجہ سے مجھ کو کتب بینی کا بہت
عمدہ موقع حاصل ہے، سید صاحب کے پاس تاریخ و جغرافیہ عربی کی
ایسی کتابیں ہیں جن کو میں کیا بڑے بڑے لوگ نہیں جانتے ہوں گے
.... یہ سب کتابیں جرمنی میں طبع ہوئی ہیں، مصر کے لوگوں کو بھی نصیب نہیں
.... ہوئیں، گبن کی تاریخ جس کا ترجمہ سید صاحب نے چھ سو روپے کے
صرف سے کرایا ہے، میرے مطالعے میں ہے۔۔۔“

رسالہ زمانہ، کانپور (ماہ جنوری ۱۹۱۱ء) میں شائع ہونے والے اپنے ایک
بیان میں شبلی نے لکھا ہے:

”تصانیف کا شوق ابتداً مجھ کو ان تاریخی تصانیف کے دیکھنے سے
ہوا جو یورپ میں چھپی ہیں، اور ایک موقع پر مجھ کو بہت سی ایک جاملی

تھیں جن کو میں نے پہلے نہیں دیکھا تھا۔“ اُسے
 شبلی کے اس بیان کی توضیح کرتے ہوئے سلیمان ندوی لکھتے ہیں:
 ”یہ یک جا کتا ہیں سرسید کا کتب خانہ تھا، فرماتے تھے کہ سرسید نے
 مجھے اپنے کتب خانے کی کتابوں کے دیکھنے کی عام اجازت دے دی تھی، تو
 میرا یہ حال تھا کہ الماریوں کے سامنے گھنٹوں کھڑا رہتا، کبھی تھک کر زمین ہی
 پر اکڑوں بیٹھ جاتا، سرسید نے جو یہ کیفیت دیکھی تو سامنے کرسی رکھوا دی۔“
 (حیات شبلی ص ۱۳۷)

اس سلسلے میں ایک عینی شاہد کی حیثیت سے مولوی امجد علی اشہری کا یہ بیان بھی
 ملاحظہ ہو:

”۱۳۱۵ ہجری مطابق ۱۸۹۸ء میں جس سال مدرسۃ العلوم کے مشہور
 بانی سرسید احمد خاں بہادر کا انتقال ہوا راقم کو نواب محسن الملک بہادر کی
 خدمت میں علی گڑھ جانے کا اتفاق ہوا جو سرسید کی کوٹھی میں فروکش تھے۔
 اس کوٹھی کے عالی شان کمرے میں سرسید کا کتب خانہ علامہ شبلی صاحب
 لغانی کے سپرد تھا۔“ ۲۲

امجد علی اشہری کے اس بیان سے شیخ محمد اکرام نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ ”... جب
 شبلی سرسید کے قریب آگے تو انھوں نے اپنا کتب خانہ انھیں سونپ دیا اور یہ سلسلہ
 سرسید کی موت تک قائم رہا۔“ (شبلی نامہ ص ۴۹)
 سرسید کی شفقتوں اور علی گڑھ کالج کی علمی و ادبی سرگرمیوں نے مولانا شبلی کو کس
 درجہ متاثر کیا اس کے بارے میں سلیمان ندوی کا بیان ہے:

”بہر حال علی گڑھ تحریک کے بعض مفید اثرات کو انھوں (شبلی) نے
 بہت جلد قبول کر لیا، اُن میں ۔۔۔۔ پہلی چیز ملت کی بربادی کا درد اور
 احساس ہے، اُن کے وہ رنگین ترانے جو اب تک حُسن و عشق کی جھوٹی کہانیوں
 سے بریزے ہوتے تھے اب قوم و ملت کے عشق سے خوں افشاں ہونے لگے،

مسلمان کیا تھے اور کیا ہو گئے؟ یہ احساس اب اُن کی قومی نظموں کا موضوع بن گیا۔۔۔۔۔ یہ اثر روز بروز تیز ہوتا چلا گیا، یہاں تک کہ ۱۸۸۵ء میں مثنوی صبح امید لکھی جس میں مسلمانوں کے عروج و زوال کی پُر درد داستان کی شرح کے بعد سرسید کی نئی تحریک کی کامیابی پر ایک نئی صبح امید کے طلوع کی خوش خبری سنائی۔ (حیاتِ شبلی ص ۱۳۲)

شبلی نے علی گڑھ کالج کے دینی ماحول کے متعلق ۲ مارچ ۱۸۸۶ء ایک خط میں لکھا ہے:

”اس وقت مجھ سے نہ میری طبیعت کا حال پوچھیے، نہ کوئی اور واقعہ آپ سنیے اور میں دل سے اٹھتے ہوئے جوش سے ایک تازہ کیفیت سناؤں۔۔۔۔۔ مغرب کی نماز سبحان اللہ! کیا شان و شوکت ہوتی ہے کہ بس دل پھٹا پڑتا ہے، خود سید صاحب بھی شریک نماز ہوتے ہیں۔۔۔۔۔ وہ۔۔۔۔۔ آئین زور سے کہتے ہیں، اُن کی آئین کی گونج مذہبی جوش کی رگ میں خون بڑھا دیتی ہے۔ میں کبھی کبھی اسلام پر لکچر دیتا ہوں۔ مسجد بننے کی تیاری ہے۔ سید محمود صاحب کی سرگرمی نے اس کے پیمانہ تعمیر کو نہایت وسیع کر دیا ہے۔ وہ ہتھم خاص ہیں اور تین ہزار چندہ خود دیں گے۔ میں نے بھی پچاس (روپے) دیئے ہیں۔ سید محمود صاحب خود ہاتھ میں پھاؤ لائیں گے، اور مسجد کی بنیاد دیں گے۔ لاگت کا تخمینہ ساٹھ ستر ہزار روپیہ ہے۔ مجھ کو اس بات کا فخر حاصل ہے کہ اس نئی زندگی کے پیدا ہونے میں میرا بھی حصہ ہے اور اس جوش مذہبی کا براہِ نجات کرنا میری قسمت میں بھی تھا۔۔۔۔۔“

(مکاتیبِ شبلی ص ۴ تا ۷ مکتوب بنام حکیم محمد عمر)

علی گڑھ کالج کے متعلق ۱۸۹۲ء کی ایک تقریر میں شبلی نے جو کچھ فرمایا تھا وہ بھی سننے کے لائق ہے:

”حضرات! یہ سچ ہے کہ اگر میری زندگی کا کوئی حصہ علمی یا تعلیمی زندگی

قرار پا سکتا ہے تو اس کا آغاز، اس کی نشوونما، اس کی ترقی، اس کی نمود اس کا امتیاز جو کچھ ہوا ہے اس کا لچ سے ہوا ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ یہاں آنے سے پہلے میں نے تصنیف کے دائرے میں قدم نہیں رکھا تھا۔ یہ سچ ہے کہ آج سے بہت پہلے میری دو تین کتابیں ۔۔۔۔۔ شائع ہو چکی تھیں لیکن ان کا کیا مقصد تھا۔ آپ کے مذہبی جھگڑے (بڑھانا، مسلمانوں کی جماعت کو منتشر کرنا اور جو انتشار پہلے سے موجود تھا اس کو قوت اور استحکام دینا! میں آج سے بہت پہلے فارسی شعر بھی کہتا تھا لیکن وہ کس قسم اور کس درجے کے تھے؟ ۔۔۔۔۔ غرض یہ میں نے جو کچھ سیکھا ہے اور جو کچھ ترقی کی ہے وہ اسی کا لچ کی بدولت ہے۔ اس لحاظ سے میں جس طرح اس کا لچ کا پروفیسر ہوں، اُسی طرح اس کا ایک تربیت یافتہ شاگرد بھی ہوں۔۔۔۔۔ آپ یہ خیال فرمائیں کہ یہ کا لچ صرف طالب علموں ۔۔۔۔۔ کو ترقی دلاتا ہے بلکہ ۔۔۔۔۔ (یہ) پروفیسروں ۔۔۔۔۔ کی علمی اور روحانی ترقی کا بہت بڑا ذریعہ ہے۔ اگر ۔۔۔۔۔ (یہ) طالب علموں کو بی۔ اے، ایم۔ اے کی ڈگریاں دیتا ہے تو (یہ) پروفیسروں کو شمس العلماء کر سکتا ہے۔۔۔۔۔

حضرات! میں نے بزرگوں کی جو فہرست پیش کی ہے اُس میں ایک نام اور سب سے بڑا نام دانستہ بھولا ہوں۔ کیونکہ میرے نزدیک جب اس کا لچ کا یا کا لچ کے متعلق جس چیز یا جس شخص کا نام لیا جائے اس میں اسی بڑے شخص (یعنی سرسید) کا جلوہ موجود ہے ع

بدھ دیکھتا ہوں، ادھر تو ہی تو ہے!“ (شبلی نامہ ص ۵۲ تا ۵۳)

مولانا شبلی نے سیرۃ النعمان میں امام ابو حنیفہ کے متعلق لکھا ہے: ”امام کی علمی ترقی کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ ان کو بڑے بڑے اہل کمال کی صحبتیں میسر آئیں“ ۳۳ قیام علی گڑھ کے دوران پروفیسر آرنلڈ مولانا حالی، ڈیپٹی منبرا احمد اور سر سید احمد خاں کے ایسے باکمالوں کے فیض صحبت کے پیش نظر ہم مولانا شبلی کے مذکورہ بالا جملے کو قدرے

تصرف کے ساتھ اگریلوں لکھیں تو غلط نہ ہوگا: ”مولانا شبلی کی علمی ترقی کا ایک بڑا سبب یہ تھا کہ ان کو (قیام علی گڑھ کے دوران) بڑے بڑے اہل کمال کی صحبتیں میسر آئیں۔“

مولانا شبلی نے ۱۸۸۲ء سے ۱۸۹۸ء تک سولہ سال کا زمانہ جس علی گڑھ کالج میں گزارا وہ سرسید کی علی گڑھ تحریک کے عروج (کا دور تھا۔ سرسید

کا انقلاب آفریں و عہد ساز مجلہ تہذیب الاخلاق ”جریدہ عالم“ پر اپنے نام و دوام کی ہر ثبت کر چکا تھا۔ یہ وہ زمانہ تھا جب سرسید کی علی گڑھ تحریک فکر و نظر کی تخم ریزی کی منزلوں سے گزر کر برگ و بار لانے کے بائرا (دور سے ہم کنار تھی۔

سرزمین علی گڑھ پر سرسید اور ان کے ہم نوا جدید ہندوستان کی تشکیل اور ایک نئی ذہنی تاریخ کی تحریر و تکمیل کے تاریخی کام میں سرگرم عمل تھے۔ دیار علی گڑھ میں نوجوان شبلی کے سامنے سرسید کی تحریک کے زیر سایہ بطن تاریخ سے ایک نیا ہندوستان ابھر رہا تھا۔ ہندوستانی نشاۃ ثانیہ کی تاریخ میں ذہنی بیداری اور روشن خیالی کا ایک نیا باب لکھنے کے لیے دیار علی گڑھ میں ”مشرق اور مغرب کے جو بہترین دماغ“ جمع تھے، ان میں پروفیسر سرٹی۔ ڈبلیو آرنلڈ بھی شامل تھے۔ پروفیسر آرنلڈ ۱۹ اپریل ۱۸۶۲ء متوفی ۱۰ جون ۱۹۴۰ء) نے دسمبر ۱۸۸۷ء سے ۱۸۹۷ء تک تقریباً دس سالہ قیام علی گڑھ کے دوران علی گڑھ کالج کی علمی زندگی کو جو تاب و توانائی دی تھی اُس نے بھی شبلی کو فکر و نظر کے نئے ابعاد و آفاق سے ہم کنار کیا۔^{۲۷}

شبلی کے قدر شناس ہندی افادی لکھتے ہیں: ”سرسید نے ہمیشہ معاصرین ادب کی حوصلہ افزائی کی، ان کی با اثر شخصیت خاموش تصرف کے ساتھ دوسروں کی قلبِ ماہیت کرتی رہتی تھی، شبلی نے مولویت علی گڑھ پہنچ کر چھوڑی، ان کے خیالات کی کایا پلٹ، مذاقِ تصنیف اور وسیع النظری غرض یہ جو کچھ ہوئے سرسید کے دامن قربت کا اثر تھا۔۔۔۔۔“^{۲۸}

علی گڑھ کالج میں مولانا شبلی کی ملازمت کا سلسلہ فروری ۱۸۸۳ء سے وفاتِ سرسید کے بعد ۱۸۹۸ء کے نصف آخر تک سولہ سال جاری رہا۔ شبلی نے مئی ۱۸۹۸ء میں

پہلے تو چھ ماہ کی طویل رخصت لی۔ اس رخصت کے بعد وہ کالج سے نومبر دسمبر ۱۸۹۸ء کے آس پاس خود ہی مستعفی ہوئے تھے۔ علی گڑھ کالج کی ملازمت چھوڑنے کے اسباب کے باب میں مولانا شبلی پر لکھنے والوں میں خاصہ اختلاف ملتا ہے۔

شبلی کی علی گڑھ کالج کی ملازمت کا سولہ سالہ سلسلہ جب اواخر ۱۸۹۸ء میں ختم ہوا تو اس کے بعد ۱۸۹۹ء سے ۱۹۱۲ء تک وہ صرف سولہ سال ہی بہ قید حیات رہے لیکن اپنی زندگی کے ان آخری سولہ برسوں میں بھی انھوں نے علی گڑھ کالج کے اربابِ حل و عقد سے مشورے اور مدد لینے کا سلسلہ جاری رکھا تھا۔ شبلی نے علی گڑھ کالج میں متعدد موقعوں پر سرسید سے اختلاف کرنے کے باوجود کالج سے اپنا تعلق وفاتِ سرسید تک منقطع نہ کیا کیونکہ سرسید نے شبلی کو اختلاف رائے کی کھلی چھوٹ دے رکھی تھی۔ شبلی نے علی گڑھ تحریک کو اپنی تحریروں اور تقریروں سے جو زبردست تقویت دی اُس کا اعتراف اربابِ علی گڑھ بھی کرتے رہے ہیں۔ شبلی نے علی گڑھ تحریک کی کمزوریوں کو بھی دور کرنے کی سعی کی تھی۔ علی گڑھ تحریک کے لیے سیاست ایک ممنوع میدان تھا مگر شبلی نے اس میدان میں بھی ملت کی رہ نمائی کر کے علی گڑھ تحریک کو نئے ابعاد و امکانات سے روشناس کرنے کا تاریخی کارنامہ سرانجام دیا۔ مولانا شبلی نے علی گڑھ کالج چھوڑنے کے برسوں بعد ۲۱ فروری ۱۹۱۳ء کو علی گڑھ کالج کے اسٹریچی ہال کی تقریر میں علی گڑھ کے بارے میں جو کچھ فرمایا تھا اسی کے ایک اقتباس پر یہ مقالہ تمام کیا جاتا ہے:

”حضرات! گو مجھے ہندوستان کے ہر گوشے میں تقریر کرنے کے موقع ملے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ تقریر کا اصل مقام علی گڑھ ہے۔ کیونکہ تمام ہندوستان میں جیسے سامعین، جیسے قدر شناس، جیسے اندازہ دار علی گڑھ میں ہیں اور کہیں نہیں ہیں۔ پھر یہ کہ علی گڑھ میں تقریر کرنا ہندوستان کے سات کروڑ مسلمانوں کے سامنے تقریر کرنے کے برابر ہے، اسی لیے میری ہمیشہ یہ خواہش رہی ہے کہ سال میں کم از کم چھ مہینے کالج میں بسر کروں اور نواب محسن الملک مرحوم اور مسٹر مارلین کے زمانے میں اس قسم کا ایک

معاہدہ تک ہو گیا تھا، مگر بعض مواقع علی الخصوص ندوہ کے کام نے مجھے اپنے اس ارادے کی تکمیل سے باز رکھا، خدا کرے کہ یونیورسٹی اسکیم جلد علی صوت میں آئے تاکہ مجھے بھی اس کی خدمت کا موقع ملے۔ خوش قسمتی سے جیسے کارکن اور اولڈ بوائز اور طلبہ علی گڑھ کو ملے ہیں، اگر ندوہ کو ملیں تو اس کی ترقی کی فکروں سے بہت کچھ سبک دوشی حاصل ہو سکتی ہے۔ ۲۸

حواشی

۱۔ ہمیں اس سے انکار نہیں کہ مولانا شبلی علی گڑھ کالج سے اپنی سولہ سالہ ملازمت کے دوران متعدد بار ہندوستان اور بیرون ہند کے مختلف مقامات کے سفر پر بھی گئے لیکن اس حقیقت سے بھی انکار ممکن نہیں کہ علی گڑھ کالج سے وابستگی کے سولہ سالہ زمانے کا بہت بڑا حصہ شبلی نے دیار علی گڑھ ہی میں گزارا تھا دیکھیے: حیات شبلی: مولانا سید سلیمان ندوی۔ دارالمصنفین شبلی اکیڈمی اعظم گڑھ۔ طبع ۱۹۹۳ء ص ۱۲ تا ۲۹۸ نیز ص ۳۱۹ تا ۳۲۲۔

۲۔ حیات شبلی ص ۱۲۲ نیز ص ۳۲۲۔

۳۔ ایضاً ص ۳۴۳ نیز ص ۲۰۸ تا ۲۰۹۔

۴۔ ایضاً ص ۲۱۲ نیز ص ۶۵۔

۵۔ ایضاً ص ۶۹۶ تا ۶۹۷ نیز ص ۷۲۲ تا ۷۲۵ حیات شبلی طبع ۱۹۹۳ء ص ۷۲۵ پر شبلی کی تاریخ وفات ۱۸ نومبر ۱۹۲۲ء کا اندراج سہو کتابت ہے شبلی کی تاریخ وفات چہار شنبہ ۱۸ نومبر ۱۹۱۲ء مطابق ۲۸ رزی الحجہ ۱۳۳۲ھ تھی۔ حیات شبلی طبع ۱۹۹۳ء ص ۷۲۰ میں شبلی کا ہجری سنہ وفات ”۱۳۳۲ھ“ بھی درست نہیں۔ شبلی اواخر ۱۳۳۲ھ میں فوت ہوئے تھے جیسا کہ حیات شبلی مطبع معارف اعظم گڑھ طبع ۱۹۴۳ء ص ۷۲۳ کے صحیح اندراج سے ثابت ہوتا ہے۔

۶۔ انگریزی کتاب ”دی اسپرٹ اینڈ سسٹنس آف اردو پروژا نڈری انفلوئنس آف

سر سید احمد خاں، ڈاکٹر سید عبداللہ، رپن پرنٹنگ پریس لاہور۔ طبع اول مطبوعہ ۱۹۴۰ء
ص ۹۸ -

۸ "اثر بردیش ڈسٹرکٹ گزیٹیئر اعظم گڑھ"؛ مرتبہ بلونت سنگھ۔ گورنمنٹ پریس رٹکی۔
طبع ۱۹۸۹ء ص ۲۵۳ نیز ص ۲۹۵ (انگریزی کتاب)

۹ حیاتِ شبلی طبع ۱۹۹۳ء (متن) ص ۵۸

۱۰ ایضاً ص ۶۸ نیز دیکھیے حیاتِ شبلی۔ مطبع معارف اعظم گڑھ۔ طبع ۱۹۸۳ء ص ۶۸
نورک (۱) تقویم یک صد و دو سالہ مطبع منشی نول کشور لکھنؤ طبع ۱۸۶۵ء (رضا لاہوری
رام پور)

(۲) تقویم ہجری و عیسوی؛ مرتبہ ابوالنصر محمد خالدی۔ انجمن ترقی اردو (مہند) دہلی
طبع ۱۹۷۷ء

نورک (۴) انگریزی کتاب "ایٹ ٹین ففٹی سیون" سریندر ناتھ سین۔ پیپلی کیشنرز ڈویژن حکومت
مہندنی دہلی طبع مارچ ۱۹۷۷ء ص ۱۵۳۔

(۲) خدنگ غدر: معین الدین حسن خاں۔ شائع کردہ شعبہ اردو دہلی یونیورسٹی۔ طبع
۱۹۷۲ء ص ۱۷۳۔

۱۱ ڈسٹرکٹ گزیٹیئر اعظم گڑھ ص ۳۵

۱۲ شبلی: ظفر احمد صدیقی۔ سائنسیہ اکادمی نئی دہلی۔ طبع ۱۹۸۸ء ص ۹۔

۱۳ حیاتِ شبلی طبع ۱۹۹۳ء ص ۹۱ تا ۱۰۰۔

۱۴ برائے تفصیل دیکھیے (۱) حیاتِ شبلی طبع ۱۹۹۳ء ص ۱۱۱ تا ۱۲۲ (۲) شبلی ص ۱۲ تا ۱۴۔

۱۵ بحوالہ حیاتِ شبلی (طبع ۱۹۹۳ء) ص ۱۱۷ تا ۱۲۰۔

۱۶ بحوالہ رسالہ فکر و نظر علی گڑھ۔ جنوری تا ستمبر ۱۹۸۵ء (ناموران علی گڑھ نمبر پہلا کارواں)
ص ۹۳ تا ۹۴ نیز ۱۰۴۔

۱۷ تذکرہ ماہ و سال: مالک رام۔ مکتبہ جامعہ لمیٹڈ نئی دہلی طبع ۱۹۹۱ء میں ان تینوں افراد

کے سین ولادت یوں ملتے ہیں: (۱) شبلی ۱۸۵۷ء ص ۲۱۷ (۲) سر سید اکتوبر ۱۸۱۷ء ص ۱۹۲۔

(۳) سید محمودی ۱۸۵۰ء ص ۲۰۵۔

- ۱۹ شبلی نامہ: شیخ محمد اکرام۔ الواعظ صفدر پریس لکھنؤ (سنہ اشاعت ندارد) ص ۵۳ تا ۵۵۔
- ۲۰ مکاتیب شبلی حصہ اول: مرتبہ مولانا سید سلیمان ندوی۔ مطبع معارف اعظم گڑھ طبع ۱۹۶۶ء ص ۵۶ تا ۵۷ (مکتوب بنام مولوی محمد سمیع مورثہ ۱۹ ستمبر ۱۸۸۳ء)
- ۲۱ مکاتیب شبلی حصہ دوم: مرتبہ سید سلیمان ندوی۔ مطبع معارف اعظم گڑھ طبع ۱۹۷۱ء ص ۳۳۵۔
- ۲۲ حیات انیس: مولوی امجد علی اشہری۔ طبع ۱۹۰۷ء دیباچہ، ص ۲ تا ۲۱
- ۲۳ سیرۃ النعمان: شبلی نعمانی۔ سیما آف سیٹ پریس دہلی۔ طبع جنوری ۱۹۸۷ء ص ۶۷
- ۲۴ بہ حوالہ: (۱) مولوی عبدالحق رادبی ولسانی خدمات: مرتبہ خلیق انجم ترقی اردو دہند، نئی دہلی۔
طبع ۱۹۹۳ء ص ۱۶۳ تا ۱۶۴ (مقالہ راقم الحروف) (۲) شبلی نامہ ص ۴۴ تا ۴۶ (۳) حیات شبلی
(۱۹۹۳ء) ص ۱۳۹ تا ۱۴۴ (۴) تذکرہ ماہ سال ص ۶۴۔ (۵) رسالہ فکر و نظر علی گڑھ
جنوری تا ستمبر ۱۹۸۵ء ص ۲۵۰ تا ۲۵۲۔ (مقالہ ڈاکٹر عبدالباری)
- ۲۵ افادات ہمدی: ایم۔ ہمدی حسن (ناقص الاول) طبع اول ص ۳۰۷۔
- ۲۶ رک۔ (۱) شبلی ص ۲۔ (۲) حیات شبلی (۱۹۹۳ء) ص ۳۳۲۔
- ۲۷ برائے تفصیل دیکھیے: (۱) حیات شبلی (۱۹۹۳ء) ص ۲۸۱ تا ۲۹۸ نیز ۳۳۲۔
(۲) شبلی نامہ ص ۸۶ تا ۸۹ (۳) موج کوثر: شیخ محمد اکرام ادبی دنیا دہلی (سنہ اشاعت ندارد)
ص ۲۲۱ و بعد (۴) شبلی معاندانہ تنقید کی روشنی میں: سید شہاب الدین دمنوی۔ انجمن
ترقی اردو (سند) نئی دہلی۔ طبع ۱۹۸۷ء ص ۴۰ تا ۴۷۔
- ۲۸ خطبات شبلی: مرتبہ مولانا سلیمان ندوی۔ شبلی اکیڈمی اعظم گڑھ طبع نومبر ۱۹۹۰ء ص ۱۵۵ تا ۱۵۶۔

شبلی بحیثیت نقاد

اردو تنقید کا پہلا دور تندرستوں کا ہے، خواہ وہ فارسی میں ہوں یا اردو میں۔ اس دور کی تنقید اردو کی اصلی مشرقی روایت اور ادبی قدروں سے تعلق رکھتی ہے، لہذا اس کی اہمیت صرف تاریخی نہیں، علمی و ادبی اور تہذیبی و تنقیدی بھی ہے۔ اس کے بغیر اردو میں ادبی تنقید کے ارتقا کا کوئی تصور نہیں کیا جاسکتا، اس لیے کہ اس کے بعد کے بہترین تنقیدی کارنامے اسی کے تسلسل میں ہیں اور اس کی توسیع و ترقی کرتے ہیں۔ اردو تنقید کے اس فطری ارتقا کی بہترین مثال شبلی کی تنقیدی فتوحات ہیں۔ ان کے کمالات بہ یک وقت نظر یا قی تنقید اور علمی تنقید دونوں پر مشتمل ہیں۔ شعرا و عجم کے مختلف حصوں میں شبلی نے اصول تنقید سے بحث کرتے ہوئے اپنے اعلیٰ ادبی افکار پیش کیے ہیں، جب کہ موازنہ انیس و دہریں انھوں نے علمی تنقید کا ایک بے مثال نمونہ پوری دنیا کے ادب کے سامنے رکھا ہے۔ ایسی کامل جامعیت دوسرے کسی تنقید نگار کے یہاں موجود نہیں۔ شبلی کے اس امتیاز کی وجہ ان کے وسیع علمی شعور اور لطیف ادبی ذوق ہے۔ اس ذوق و شعور کی ترسیل انھوں نے ایک منفرد اسلوب نگارش سے کی ہے، جس میں متانت و بشاشت یا سنجیدگی و سگفتگی یا شوکت و سلاست کا وہ متوازن امتزاج ہے جسے قدیم اصطلاحات میں فصاحت و بلاغت کی ہم آہنگی سے تعبیر کیا جاسکتا ہے اور جدید محاورے میں سادہ و پرکار کہا جاسکتا ہے۔ ممکن ہے شبلی کی یہ خصوصیت ان کے فن کار اور تنقید نگار دونوں ہونے کی وجہ سے ہو، مگر یہ تخلیق اور تنقید ادب کے دو مستقل بالذات دائرے ہیں اور بعض وقت دونوں کے عناصر کی ترکیب کے باوجود ان کا ایک دوسرے کے ساتھ خلط ملط

ہونا ضروری نہیں۔

بہر حال، شبلی کی تنقیدی فکر اور ان کے تنقیدی عمل نے مل کر اردو تنقید کو منزل مقصود کا راستہ دکھایا ہے۔ ان کے عالمانہ نقطہ نظر اور تجزیاتی انداز بیان نے ان اہم بنیادی موضوعات و مسائل کی گہرائی کھول کر رکھ دی ہیں، جن میں اردو تنقید کے بعض حلقے آج تک الجھے ہوئے ہیں اور اپنے خیال خام میں تجدید ادب کی باتیں کر رہے ہیں بحر الجعم حصہ چہارم کے باب اول میں ”شاعری کے اصلی عناصر کیا ہیں“ کے زیر عنوان شبلی کہتے ہیں:

”ایک عمدہ شعر میں بہت سی باتیں پائی جاتی ہیں۔ اس میں وزن ہوتا ہے، محاکات ہوتی ہے، یعنی کسی چیز یا کسی حالت کی تصویر کھینچی جاتی ہے، خیال بندی ہوتی ہے، الفاظ سادہ اور شیریں ہوتے ہیں، بندش صاف ہوتی ہے، طرز ادا میں جدت ہوتی ہے، لیکن کیا یہ سب چیزیں شاعری کے اجزا ہیں، کیا ان میں سے ہر ایک ایسی چیز ہے کہ اگر وہ نہ ہوتی تو شعر شعر نہیں رہتا؟ عام لوگوں کے نزدیک یہ چیز وزن ہے، اس لیے عام لوگ کلام موزوں کو شعر کہتے ہیں، لیکن محققین کی یہ رائے نہیں، وہ وزن کو شعر کا ایک ضروری جز سمجھتے ہیں، تاہم ان کے نزدیک وہ شاعری کا اصل عنصر نہیں۔

اسطون کے نزدیک یہ چیز محاکات یعنی مصوری ہے، لیکن یہ بھی صحیح نہیں، اگر کسی شعر میں تخیل ہو اور محاکات نہ ہو تو کیا وہ شعر نہ ہوگا؟ سیکڑوں اشعار ہیں جن میں محاکات کے بجائے صرف تخیل ہے اور باوجود اس کے وہ عمدہ اشعار خیال کیے جاتے ہیں۔ شاید کہا جائے کہ محاکات ایسا وسیع مفہوم ہے کہ تخیل اس کے دائرہ سے باہر نہیں جاسکتا، اس لیے تخیل کی تعریف لکھیں گے تو واضح ہو جائے گا کہ دونوں الگ الگ چیزیں ہیں، گو یہ ممکن ہے کہ بعض مثالوں میں دونوں کی سرحدیں مل جائیں۔ حقیقت یہ ہے کہ شاعری دراصل دو چیزوں کا نام ہے، محاکات اور تخیل، ان میں سے ایک بات بھی پائی جائے

تو شعر شعر کہلانے کا مستحق ہوگا، باقی اور اوصاف، یعنی سلاست، صفائی،
حسن بندش وغیرہ شعر کے اجزائے اصلی نہیں بلکہ عوارض اور مستحکات ہیں۔“

شاعری کے عناصر اصلی کا یہ بہترین تجزیہ ہے جو انیسویں صدی کے اواخر اور بیسویں
صدی کے اوایل کی اردو تنقید میں کیا گیا۔ اگر اس تجزیے کا موازنہ مقدمہ شعر و شاعری میں
”شعر کے لیے کیا کیا شرطیں ضروری ہیں“ کے زیر عنوان حالی کی بحث سے کیا جائے تو معلوم
ہوگا کہ وہ سب سے زیادہ زور سادگی، اصلیت اور جوش پر دیتے ہیں، جب کہ شبلی
سادگی اور واقعیت اور اصلیت کی اہمیت کا اقرار کرنے کے باوجود ان چیزوں کو شعر کے اجزائے
اصلی نہیں تسلیم کرتے، اس لیے کہ ان کے خیال میں شاعری کے عناصر ترکیبی محاکات اور تخیل
ہیں۔ شعریت کے سلسلے میں ”تخیل کی تعریف“ حالی بھی کرتے ہیں، مگر وہ جب ”شعر
میں کیا کیا خوبیاں ہونی چاہئیں“ کا بیان شروع کرتے ہیں تو سادگی، جوش اور اصلیت سے
آگے نہیں بڑھتے۔ سادگی اور اصلیت کے تصورات یقیناً حالی اور شبلی کے درمیان مشترک
نظر آتے ہیں، لیکن سوال یہ ہے کہ کون ان تصورات کو کتنی اہمیت دیتا ہے؟ شبلی انہیں
”مستحکات“ سمجھنے کے باوجود ”عوارض“ قرار دیتے ہیں اور حالی شعر کی شرطیں بتانے
کے بعد ان باتوں کو مطلق خوبیوں میں شامل کر لیتے ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ حالی شبلی دونوں
نے شاعری کے معاملے میں سادگی اور اصلیت کا جو ذکر کیا ہے وہ بجائے خود صرف ان کے
عہد کی ترجیحات پر دلالت کرتا ہے اور یہ ترجیحات مغربی بالخصوص انیسویں صدی کی
انگریزی تنقید کے افکار کے اثرات کی نشان دہی بھی کرتی ہیں۔ حالی نے تو اپنی بحث کا آغاز
ہی ملٹن کے حوالے سے کیا ہے، جس کے خیالات کی گونج اس کے اپنے دور کے بعد بھی باقی
تھی۔ بہر حال قابل لحاظ امر یہ ہے کہ شبلی مغربی افکار پر بھی تنقیدی نگاہ ڈالتے ہیں، یہاں
تک کہ ارسطو سے اختلاف کرتے ہوئے محاکات پر تخیل کو فوقیت دیتے ہیں۔ اس سے شبلی
کی مجتہدانہ بصیرت کا پتہ چلتا ہے۔ یہ بصیرت اس مشرقی انداز فکر کی دین ہے جو شبلی کے
ذہن میں حالی سے زیادہ راسخ تھا۔ اسی انداز فکر نے شبلی کو اپنے دور میں جو مغرب کے
عام ذہنی غلبے کا تھا، ایک آزاد نظر اور دور بین نگاہ عطا کی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ وقت گزرنے

کے ساتھ شبلی کے طرز تنقید کی اہمیت زیادہ سے زیادہ واضح ہوتی جا رہی ہے۔
 مغربی اثرات کی فضا میں شبلی و حالی کے ذہنوں کی کیفیت کا اندازہ لگانے کے لیے
 شاعری کے سلسلے میں وزن، قافیہ اور ردیف کے سوالات پر دونوں ناقدوں نے جو
 اظہار خیال جس طریقے سے کیا ہے اس کا تقابلی مطالعہ بہت مفید ہوگا۔ وزن و قافیہ و ردیف
 کی مشکلات کے باوجود ان کی خاص خوبیوں کے دونوں قائل ہیں، لیکن حالی کی نگاہ میں
 قافیہ و ردیف کی وہ اہمیت نہیں جو شبلی کی نگاہ میں ہے۔ صنایع و بدایع کی طرح قافیے
 کی گراں باری کا ذکر جس انداز سے حالی کرتے ہیں شبلی نہیں کرتے، بلکہ وہ دشواریوں کے
 باوجود قافیے کے ساتھ ساتھ ردیف کی بھی بعض خوبیوں کا ذکر کرتے ہیں۔ دونوں کے
 خیالات میں اس فرق سے نہ صرف شبلی کی زیادہ گہری مشرقیت کا سراغ ملتا ہے بلکہ شعرو
 شاعری کے حقیقی تقاضوں کے بختہ ترادراک کا ثبوت بھی ہیا ہوتا ہے۔ حالی و شبلی کے
 انداز نظر کا فرق لفظ و معنی کی بحث سے بھی ظاہر ہے۔ الفاظ کی اہمیت کے دونوں قائل
 ہیں اور معانی سے کوئی صرف نظر نہیں کرتا، لیکن لفظ و معنی کے ارتباط اور معنی کی تقدیم پر
 جو تاکید نشان شبلی لگاتے ہیں وہ حالی نہیں لگاتے، حالانکہ بعض حلقوں میں تصور
 کیا جاتا ہے کہ حالی معنی کے علم بردار ہیں اور شبلی لفظ کے۔ اس سلسلے میں دونوں ناقدین
 کے حسب ذیل بیانات کا تجزیہ و موازنہ کیا جانا چاہیے:

”ہم یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ شاعری کا مدار جس قدر الفاظ پر ہے
 اس قدر معانی پر نہیں کیے جائیں گے معنی کیسے ہی بلند اور لطیف ہوں اگر عمدہ الفاظ میں بیان
 نہیں کیے جائیں گے، ہرگز دلوں میں گھر کر نہیں سکتے اور ایک مبتذل مضمون پاکیزہ الفاظ
 میں ادا ہونے سے قابل تحسین ہو سکتا ہے“

(ص ۶۵، مقدمہ شعر و شاعری مرتبہ ڈاکٹر محمد علی زیدی ۱۹۷۲ء)

”شاعری کا اصل مدار الفاظ کی معنوی حالت پر ہے، یعنی معنی کے
 لحاظ سے الفاظ کا کیا اثر ہوتا ہے اور اس لحاظ سے ان میں کیونکر اختلاف
 مراتب ہوتا ہے۔ ہر زبان میں مترادف الفاظ ہوتے ہیں جو ایک ہی معنی پر

دلالت کرتے ہیں، یعنی ہر لفظ کے مفہوم اور معنی میں کوئی ایسی خصوصیت ہوتی ہے جو دوسرے میں نہیں پائی جاتی۔ اس لیے شاعر کی نکتہ دانی یہ ہے کہ جس مضمون کے ادا کرنے کے لیے خاص جو لفظ موزوں اور موثر ہے وہی استعمال کیا جائے۔“

(ص ۸۱-۸۲ شعر العجم، جلد چہارم، طبع سوم، ۱۹۲۳ء)

شبلی کی تنقیدی بصیرت اس معاملے میں یہ ہے کہ وہ خود الفاظ کی تاثیر میں معنی کی خصوصیت کا پہلو تلاش کرتے ہیں، جب کہ حالی نسبتاً اس بصیرت کی کمی کے سبب نہ صرف یہ کہ معنی کی تاثیر کو الفاظ کی عمدگی کے ساتھ مشروط کر دیتے ہیں بلکہ فقط الفاظ کی پاکیزگی کو مبتذل مضمون تک کی تحسین کے لیے کافی سمجھتے ہیں۔ لفظ و معنی کی بحث میں دونوں ناقدین کے درمیان اس فرق کے باوجود قدرے حیرت کی بات ہے کہ شبلی تو شعر العجم کی چوتھی جلد میں باضابطہ تشبیہ و استعارہ کا عنوان قائم کر کے دونوں کو خاص شعر کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں اور یہاں تک کہہ دیتے ہیں کہ ”استعارہ دراصل فطری طرز ادا ہے (ص ۶۱) جب کہ حالی اول تو مقدمہ شعر و شاعری میں تشبیہ و استعارہ کا کوئی عنوان قائم ہی نہیں کرتے، دوسرے ”جھوٹ اور مبالغہ سے بچنا چاہیے“ (ص ۹۴) کی اخلاقی تلقین کرتے ہوئے ”نیچرل شاعری“ (ص ۹۶) کی تشریح و تفصیل اس طرح کرتے ہیں کہ تشبیہ و استعارہ گویا محض تکلف و تفتیح بن کر رہ جاتے ہیں۔ اس سلسلے میں حالی ”زمانہ کا اقتضا“ اور ”علوم و معارف کی ترقی جو آج کل دنیا میں ہو رہی ہے“ جیسی غیر متعلق اور عارضی قسم کی باتوں کا حوالہ دیتے ہیں اور اپنے خیالات کا جواز رجحان زمانہ اور وقتی ضروریات میں تلاش کرتے ہیں، لیکن شبلی اپنے وقت اور زمانے کے تقاضوں اور اجتماعی ضروریات سے بہت زیادہ واقفیت رکھنے کے باوجود ادبی تنقید میں صرف مستقل اصول و اقدار پر توجہ مرکوز کرتے ہیں۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ ادب اور سماج دونوں کے متعلق شبلی کے افکار زیادہ بالیدہ تھے اور وہ فن اور زندگی دونوں میں جمالیات و اخلاقیات کے تناسب و توازن کا زیادہ گہرا شعور رکھتے تھے۔ اس معاملے میں محمد حسین آزاد کا ادراک

بھی مقابلہ محدود اور ناقص ہے، جیسا آب حیات میں ”برج بھاشا پر عربی اور فارسی زبانوں نے کیا کیا اثر کیے“ کے زیر عنوان آزاد کے خیالات سے معلوم ہوتا ہے۔

شعرالجم کی چوتھی جلد میں شاعری کی اصولی و ادبی بحث سے فارغ ہونے کے بعد شبلی نے مذکورہ کتاب کی پانچویں اور آخری جلد میں ”صوفیانہ شاعری“ اخلاقی شاعری“ اور ”فلسفیانہ شاعری“ کے موضوعات پر جو فکری بحثیں کی ہیں ان سے واضح ہوتا ہے کہ علمی و تنقیدی افکار کے معاملے میں شبلی کے تصورات تمام ہم عصر اور بعد میں آنے والے نقادوں سے زیادہ وسیع و عمیق ہیں۔ تفکر کی اس وسعت اور گہرائی کا اندازہ مثنوی، قصیدہ اور غزل کی اصناف پر اس تفصیلی تبصرے سے بھی لگایا جاسکتا ہے جو شبلی نے چوتھی سے پانچویں جلدوں تک شعرالجم میں کیا ہے۔ اس سلسلے میں چوتھی جلد کا باب دوم بہت بصیرت افروز ہے۔ اس کی حسب ذیل سرخیال ان بلند تصورات کا پتہ دیتی ہیں جو ادب کے متعلق شبلی کے ذہن میں تھے:

نظام حکومت کا اثر شاعری پر، فوجی زندگی کا اثر
اختلاف معاشرت کا اثر شاعری پر، آب و ہوا اور مناظر
قدرت کا اثر۔

یہ شاعری کے عمرانی نکات ہیں، جب کہ قبل ہم فنی نکات کی وہ تشریح پیش کر چکے ہیں جو شبلی نے کی ہے۔ ان دونوں نکات کے امتزاج سے شبلی کے تنقیدی ذہن میں جمالیات و اخلاقیات کو اس ہم آہنگی کا سراغ ملتا ہے جو انھیں ادب بالخصوص شاعری میں مطلوب تھی۔ یہ ہم آہنگی شبلی کی تنقید نگاری میں جا معیت اور توازن کا سب سے بڑا ثبوت ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ فکر و فن کی دونوں جہتوں پر شبلی کی دقیقہ رس نگاہ پوری طرح محیط تھی۔ شبلی کے اس ہمہ گیر تنقیدی تفکر کی مزید وضاحت مقالات شبلی (جلد دوم)، میں عربی و فارسی شاعری کے اس موازنے سے ہوتی ہے جس کی تفصیلات نہایت خیال انگیز ہیں۔ تقابلی بیانات پر غور کرنے سے آشکار ہوتا ہے کہ شبلی پورے انصاف اور اعتدال کے ساتھ عرب و عجم میں جس کی جو امتیازی خصوصیات اور کمالات ہیں انھیں

بلاکم وکاست پیش کر دیتے ہیں۔ اس معاملے میں وہ فکر و فن، مواد و ہیئت اور موضوع و اسلوب دونوں پر یکساں نگاہ ڈالتے ہیں۔ گرجہ انھوں نے شعر العرب نہیں، شعر العجم تصنیف کی، مگر وہ عربی ادب سے اتنے ہی واقف تھے جتنے فارسی ادب سے یہی وجہ ہے کہ وہ دونوں ادبیات کی قدر شناسی بڑے عالمانہ و ناقدانہ انداز سے کرتے ہیں۔

مذکورہ بالا مقالات شبلی میں ”فن بلاغت“ پر ایک معرکہ آرا مضمون میں بلاغت اور شاعری کے متعلق تشریحات شبلی کی وسعت نظر اور دقت نظر دونوں کا ثبوت فراہم کرتی ہیں۔ انھوں نے ادب کے حقائق کی توضیح عمرانی، نفسیاتی اور جمالیاتی طریقوں سے کرنے کے ساتھ ساتھ معنیات اور اخلاقیات کی اولین اہمیت کو پوری طرح ملحوظ رکھا ہے۔ یہ تصور تنقید ایک ایسے صاحب ذوق اور اداس شناس فن کا ہے جو ایک عظیم عالم اور معلم اخلاق بھی ہے۔ شبلی کے ذہن کی یہ جامعیت انھیں ادبی مطالعات میں ارسطو اور جون اسٹوارٹ مل جیسے متقدمین پر فوقیت دیتی ہے۔ شبلی کی نگاہ مغرب کے قدیم و جدید ناقدین ادب سے زیادہ تیز اور بصیرت زیادہ گہری ہے۔ اس سلسلے میں شبلی کی دور بینی کا عالم یہ ہے کہ نام نہاد نثری نظم کے نفی شاعری ہونے کی صراحت انھوں نے ہمارے ادب میں اس کا غلغلہ بلند ہونے سے برسوں پہلے ہی کر دی۔ شبلی کا یہ قول ”شعروذن، نغمہ اور رقص کے مجموعہ کا نام ہے“ شاعری کی تعریف میں نہ صرف قول فیصل بلکہ حرف آخر ہے۔ دنیا کی کسی زبان اور اس کے کسی دور کی تنقید اس تعریف پر کوئی اضافہ نہیں کر سکتی۔ فن شعر کی ایسی جامع، واضح اور موثر تشریح عالمی ادب میں شبلی کے کسی پیش رو کے یہاں شاید ہی پائی جائے۔ اس موضوع پر شبلی کے خیال کی نازگی آج تک باقی ہے اور آئندہ بھی رہے گی۔ اس خیال کا تجزیہ کرنے سے معلوم ہوگا کہ شعر کے فنی عناصر تین ہیں، اول اس کا موزوں و متقفی ہونا ہے۔ اس لیے کہ شبلی کی تصریح کے مطابق قافیہ کے بغیر وزن کا کوئی مطلب و معیار نہیں ہوتا، دوم اس کے آہنگ میں نغمگی کا وجود ہے، اس لیے کہ شعر کا وزن اصلاً غنائیت سے قائم ہوا ہے اور موسیقی پر مبنی ہے، سوم

وزن و نغمہ کے ساتھ حرکت اور روانی بھی ہونی چاہیے، تاکہ نغمہ سست رگ اور خواب آور نہ ہو بلکہ اس کے اندر ایک چستی ہو جو حواس کو بیدار کرنے والی ہو، اس کے علاوہ شعر کے لیے جس جذبہ و جوش کی ضرورت ہے اس کے اظہار کی ایک علامتی شکل رقص ہے۔ ان تینوں عناصر کی یک جائی ایک معیاری شعر کی تخلیق کرتی ہے، جب کہ نغمہ و رقص کی کیفیات کے بغیر صرف وزن محض ایک نظم پیدا کر سکتا ہے۔ اقبال کا مشہور مصرع ”شعر گو یا روح موسیقی ہے، رقص اس کا بدن“ اس معیاری شعریت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔

موازنہ انیس و دیر شبلی کے تنقیدی افکار کا عملی نمونہ ہے، جس میں مرثیے کے اندر شعریت کی بہترین خوبیوں کا سراغ لگا کر اردو میں موضوعاتی نظم نگاری کے کمالات کا تجزیہ اس طرح کیا گیا ہے کہ رزمیے، المیے اور فطرت نگاری کے عناصر نمایاں ہوئے ہیں۔ یہ عملی تنقید کا ایک عظیم الشان کارنامہ ہے جو اس مشرقی تنقید نگاری کا نقطہ عروج ہے جس کی ابتدائی مثالیں تذکروں میں ملتی ہیں۔ کسی ایک صنف سخن اور اس کے ایک نمونہ کمال کے تجزیے پر مبنی مکمل و مستقل تصنیف کی ایسی نظیر دنیا کے ادب میں نہیں ملتی۔ انگریزی کا سب سے بڑا عملی تنقید نگار آئی، اے آرچرڈز بھی اس سے کچھ سبق سیکھ سکتا ہے۔ شعر العجم کے ساتھ موازنہ انیس و دیر اردو تنقید کے رہ نما نشانات ہیں اور وہ نشان منزل بھی جس سے آگے اردو تنقید اب تک نہیں بڑھ سکی ہے۔

شبلی کا اسلوب نگارش ادبی تنقید کی نشر کا معیار کمال ہے۔ اس میں سلاست و وضاحت کے ساتھ ساتھ متانت و شوکت بھی ہے۔ اس کی پروقار رعنائی مسرت انگیز ہے اور اس کا تجزیاتی انداز بصیرت افروز۔ اس کے مقابلے میں محمد حسین آزاد صرف انشا پردازی کے گل بوٹے کھلاتے ہیں اور حالی بالکل سیدھے سپاٹ طریقے سے اظہار خیال کرتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بعد کے اچھے اور بڑے تنقید نگاروں میں عبدالحق سے آل احمد سرور نیز اقصام حسین اور مجنوں گورکھپوری تک پر شبلی ہی کے طرز تحریر

کا اثر غالب ہے۔ شبلی کی نشر میں جو خوش سلیقگی، عمدگی، ندرت، سنازگی، محکم اور نظم و ضبط ہے۔ وہ مجموعی و عمومی طور پر آزاد اور حالی کی نشر میں نہیں ہے۔ عربی و فارسی کے زیادہ بڑے عالم ہونے کے باوجود شبلی نے اردو زبان پر ثقیل الفاظ و تراکیب کا بوجھ نہیں ڈالا ہے اور نہ تو بھاشا کے رکیک الفاظ کا استعمال کیا ہے۔ نہ انگریزی الفاظ کے روڑے روانی تحریر میں ڈالے ہیں۔ خیالات کی طرح شبلی کے طرز بیان میں بھی توازن ہے۔

شبلی کی تنقیدوں کا سب سے اہم اور مفید اثر وہ تہذیبی و تخلیقی فضا ہے جو انھوں نے آزاد و حالی جیسے اردو تنقید کے اولین معماروں کے ساتھ مل کر اور سب سے آگے بڑھ کر ہمارے ادب میں پیدا کی۔ اسی فضا میں مثال کے طور پر اقبال کی بہترین شاعری رونما ہوئی اور دوسرے متعدد قابل ذکر شعرا بھی نظم و غزل دونوں میں نمودار ہوئے، جو تاریخ میں اپنی جگہ بنا چکے ہیں اور اردو شاعری یا ادب کے لیے سرمایہ فخر ہیں۔ واقعہ یہ ہے کہ شبلی کی تنقید اور اقبال کی تخلیق نے مل کر زندگی اور تہذیب کی جن صداقتوں کو آشکار کیا تھا، ان کا ادراک آہستہ آہستہ عام ہونے لگا ہے اور چونکہ مغربی افکار کے غلبے کا وہ طلسم ٹوٹ رہا ہے جو ہمارے معاشرے پر بھی طاری ہو چکا تھا لہذا زمانے کا رجحان ان آفاقی تصورات کی طرف بڑھنا جا رہا ہے جو کائنات میں انسان کے مقدر کی تعمیر کر سکتے اور انسانیت کے مستقبل کی ضمانت دے سکتے ہیں۔ اس سلسلے میں مشرق کی تعمیری و تخلیقی اقدار کی بازیافت کا سہرا شبلی کے سر ہے۔ یہ انہی کا علم اور عزم تھا کہ پیروی مغربی کے محدود اور ناقص راستے سے ہٹ کر بیسویں صدی کے اوایل میں ہی انھوں نے اپنی دیگر عہد آفریں تصانیف کے ساتھ شعرا لعمم لکھ کر گویا ہوا کا رخ بدل دیا، اس کے بجائے کہ ادھر کو چل پڑتے جدھر کی ہوا چل رہی تھی۔ موازنہ انیس و دبیر نے شبلی کے ادبی مطالعے کی برتری بھی عملاً ثابت کر دی۔ اس طرح اپنی اردو تنقید کے وسیلے سے شبلی نے

اردو ادب کے صحیح رخ پر ہموار ارتقا کا راستہ روشن کر دیا جو پچھلی نصف صدی سے زائد کے گرد و غبار کے باوجود ایک بار پھر چمک اٹھا ہے اور آج مختلف جہتوں سے مشرق کی بازیافت کی آوازیں بلند ہونے لگی ہیں۔ یہ دراصل عصر حاضر میں انسانیت کی آفاقی اقدار کی بازیافت کی آوازیں اور آرزوئیں ہیں جن سے ہی درحقیقت تہذیب و تمدن کے جدید عالمی نظام کے ساز و برگ مہیا ہوں گے۔

شبلی کا تصور لفظ و معنی

(شعرا بعم کے حوالے سے)

شاعری کی حقیقت بیان کرتے ہوئے شبلی نے ”شعرا بعم“ میں ایک جگہ لکھا ہے کہ شاعری وجدانی اور ذوقی چیز ہے۔ شاعری کا دوسرا نام انھوں نے قوتِ احساس بتایا ہے۔ یہاں انگریزی شاعر ولیم ورڈزور تھ کی بیان کردہ شاعری کی تعریف ذہن میں آتی ہے جس میں اس نے یہ کہا تھا کہ —

Poetry is the spontaneous overflow of powerful feelings

اگے چل کر شبلی لکھتے ہیں کہ جب یہی احساس الفاظ کا جامہ پہن لیتا ہے تو شعر بن جاتا ہے۔ گویا شبلی کے نزدیک لفظ کی حیثیت سبیت یعنی (Forms) کی ہے اور اس کا موضوع یعنی (context) وہ احساس ہے جو شاعری سے عبارت ہے۔

ورڈزور تھ اور شبلی نے شاعری کی جو تعریفیں بیان کی ہیں ان میں کافی حد تک مماثلت پائی جاتی ہے۔ ورڈزور تھ نے جس چیز کو powerful feelings کہا ہے، شبلی اسے ”قوی جذبہ“ کہتے ہیں اور Spontaneous کے لیے وہ ”بے ساختہ“ کا لفظ استعمال کرتے ہیں۔ چنانچہ شعر کی مکمل تعریف شبلی یوں بیان کرتے ہیں:

”حب اُس پر (انسان پر) کوئی قوی جذبہ طاری ہوتا ہے تو بے ساختہ اس

کی زبان سے موزوں الفاظ نکلتے ہیں، اسی کا نام شعر ہے۔“ یہاں ”موزوں الفاظ“ شبلی کا اضافہ ہے ورنہ ورڈزور تھ کی شعر کی تعریف میں اس کا کوئی ذکر نہیں۔ لیکن منطقی پیرایے میں شعر کی تعریف بیان کرتے ہوئے شبلی لکھتے ہیں کہ جو جذبات الفاظ کے ذریعے سے ادا ہوں وہ شعر ہے، اور چوں کہ یہ

الفاظ سامعین کے جذبات پر بھی اثر کرتے ہیں، یعنی سننے والوں پر بھی وہی اثر طاری ہوتا ہے جو صاحب جذبہ کے دل پر طاری ہوتا ہے اس لیے شعر کی تعریف وہ یوں بھی کرتے ہیں کہ ”جو کلام انسانی جذبات کو برا نگینہ کرے اور ان کو تحریک میں لائے وہ شعر ہے“

شبلی شعر کی تعریف بیان کرتے وقت، لفظ کے Denotative یا Conceptual
 معنی مراد نہیں لیتے یعنی لفظ کی وہ لغوی حیثیت کو نہیں دیکھتے بلکہ اس کے
 Emotive اور Expressive معنی مراد لیتے ہیں۔ ہر لفظ اپنا کوئی نہ کوئی مفہوم
 یا Concept رکھتا ہے۔ جسے Conceptual meaning کہتے ہیں۔ اسی کو denotative
 meaning بھی کہتے ہیں کیونکہ اس سے لفظ کے لغوی معنی مراد لیے جاتے ہیں۔ شبلی
 نے شعر کی جو تعریف بیان کی ہے اس میں لفظ کو نہ تو انھوں نے اس کے Conceptual
 معنی میں استعمال کیا ہے اور نہ ہی Denotative معنی میں۔ زبان کا بنیادی کام ترسیل
 معنی اور ادائے مطلب ہے۔ مکالمے سے سامع تک زبان پیغام رسانی یا Communications
 کا جو فریضہ انجام دیتی ہے یا روزمرہ کے کاموں میں زبان سے افہام و تفہیم کا جو کام لیا جاتا
 ہے وہ الفاظ کے Conceptual یا Denotative معنی کے ذریعہ سے ہی ممکن ہوتا
 ہے۔ لیکن شاعری کا کام الفاظ کے ذریعہ محض پیغام رسانی یا اطلاع یعنی informations
 بہم پہنچانا نہیں ہے۔ بلکہ جیسا کہ شبلی نے کہا ہے جذبات کو ”برا نگینہ“ کرنا ہے، اس لیے
 شعر میں جو الفاظ استعمال کیے جائیں گے ان کا مقصد Emotive اور Expressive
 یعنی جذبے کی ترسیل اور اظہار ہوگا نہ کہ اطلاع رسانی۔ لہذا جب شبلی یہ کہتے ہیں ”جو جذبات
 الفاظ کے ذریعے ادا ہوں وہ شعر ہے“ تو وہ الفاظ سے یہاں ان کے emotive
 اور Expressive معنی ہی مراد لیتے ہیں۔ لفظ و معنی کے تصور سے وابستہ ایک
 دوسرا اہم پہلو وہ ہے جس میں شبلی نے الفاظ کی صوت نقلی یعنی
 sound symbolism خصوصیات اور صوتی رمزیت پر زور دیا ہے۔ جہاں وہ
 یہ بیان کرتے ہیں کہ محاکات کی تکمیل کن کن چیزوں سے ہوتی ہے، وہاں وہ اظہار کے

لہجہ اور آواز کو خصوصی اہمیت دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ ”درد، غم، جوش، جذبہ، غیض، غضب ہر ایک کے اظہار کا لہجہ اور آواز مختلف ہے۔ اس لیے جس جذبہ کی محاکات مقصود ہو، شعر کا وزن بھی اسی کے مناسب ہونا چاہیے تاکہ اس جذبہ کی پوری حالت ادا ہو سکے۔ شبلی آوازوں کو پست، بلند، شیریں، کرخت اور سُریلی قسموں میں تقسیم کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ آوازوں کے اس فرق کو ظاہر کرنے کے لیے الگ الگ الفاظ استعمال کیے جائیں جو ان خصوصیات پر دلالت کرتے ہوں۔ اس سلسلے میں شبلی نے انگریزی شاعر رابرٹ سڈے (Robert South) کی ایک نظم کا حوالہ دیا ہے جس میں سیلاب کا ذکر ہے۔ شبلی لکھتے ہیں کہ ”اس نظم میں تمام الفاظ اس قسم کے آئے ہیں کہ پانی کے بہنے، گرنے، پھیلنے، بڑھنے (وغیرہ وغیرہ) کے وقت جو آوازیں پیدا ہوتی ہیں، الفاظ کے لہجے سے ان کا اظہار ہوتا ہے یہاں تک کہ اگر کوئی شخص خوش ادائی سے اس نظم کو پڑھے تو سننے والے کو معلوم ہوگا کہ زور و شور سے سیلاب آرہا ہے۔“ شبلی نے صوت و معنی کی مطابقت کی یہ ایک بہترین مثال پیش کی ہے۔ اسی کو صوتی رمزیت یا صوتی علامیت Sound Symbolism بھی کہتے ہیں۔

شبلی ایک صاحبِ اسلوب ہونے کے علاوہ اسلوب شناس بھی تھے۔ انھوں نے صوتی رمزیت کے اس نکتے کو واضح کرنے کے لیے مرثیے کا ایک بند بھی پیش کیا ہے جس میں اہل بیت، حضرت عباس اور ان کے گھوڑے پر پانی بند کر دیے جانے کا ذکر ہے۔ مرثیے کے اس بند کے ابتدائی چار مصرعے (دال) پر ختم ہوتے ہیں جو ایک بندشی آواز یعنی (stop sound) ہے جس کی ادائیگی میں ہوا کا اخراج نوک زبان کے سہارے مسوڑھوں پر رک جاتا ہے۔ اس بند کے مفہوم کو اگر ہم ذہن میں رکھیں تو بندشی آواز دال میں صوت و معنی کی جو ہم آہنگی پائی جاتی ہے وہ بخوبی واضح ہو جائے گی۔ شبلی نے صوت و معنی کے اس امتزاج کو پہچان لیا تھا، چنانچہ مرثیے کے اس بند کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ اصلی، نیچرل اور فطری حالت کا بیان ہے۔ وہ بند آپ بھی ملا حفظ فرمائیں:

دودن سے بے زباں پہ جو تھا آب و دانہ بند دریا کو مہنہا کے لگا دیکھنے لگا سمند

ہر بار کانپتا تھا سمٹتا تھا بند بند
چمکارتے تھے حضرت عباسؓ اور جند
تڑپا تھا جگر کو جو شور آبشار کا
گردن پھرا کے دیکھتا تھا منہ سوار کا

شبلی نے ”شعراجم“ میں حسن الفاظ سے بھی تفصیل سے بحث کی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ اہل فن کے دو گروہ بن گئے ہیں، ایک لفظ کو ترجیح دیتا ہے اور دوسرا موضوع اور معنی کو۔ انھوں نے ”کتاب العمدہ“ کے ایک باب ”فی اللفظ والمعنی“ کا ایک اقتباس بھی نقل کیا ہے جس میں کہا گیا ہے کہ ”لفظ جسم ہے اور مضمون روح ہے، دونوں کا ارتباط ایسا ہے جیسا روح ادا جسم کا ارتباط کہ وہ کمزور ہوگا تو یہ بھی کمزور ہوگی پس اگر معنی میں نقص نہ ہو اور لفظ میں ہو تو شعر میں عیب سمجھا جائے گا۔۔۔۔۔۔۔۔۔۔ اسی طرح اگر لفظ اچھا ہوں لیکن مضمون اچھا نہ ہو تب بھی شعر خراب ہوگا اور مضمون کی خرابی الفاظ پر بھی اثر کرے گی۔ اسی طرح مضمون گواچھا ہو لیکن الفاظ اگر بُرے ہیں تب بھی شعر بے کار ہوگا۔ کیوں کہ روح بغیر جسم کے پائی نہیں جاسکتی“

شبلی کا خیال یہ ہے کہ زیادہ تر اہل فن لفظ کو مضمون پر ترجیح دیتے ہیں کیونکہ مضمون تو سب ہی پیدا کر سکتے ہیں لیکن شاعری کا کمال یہ ہے کہ مضمون ادا کن الفاظ میں کیا گیا ہے اور بندش کیسی ہے؟ خود شبلی کا عقیدہ یہ ہے کہ شاعری یا انشا پردازی کا دار و مدار زیادہ تر الفاظ ہی پر ہے۔ وہ گلستان سعدی کی مثال دے کر یہ بتاتے ہیں کہ اس میں جو مضامین اور خیالات بیان کیے گئے ہیں وہ اتنے اچھوتے اور نادر نہیں ہیں، لیکن الفاظ کی فصاحت، ترتیب اور تناسب نے ان میں سحر پیدا کر دیا ہے۔

شبلی لکھتے ہیں کہ اگر انھیں مضامین اور خیالات کو معمولی الفاظ میں ادا کیا جائے تو سارا اثر جاتا رہے گا وہ ظہوری کے ساقی نامہ کے مقابلے میں سکندر نامہ کی تعریف اس لیے کرتے ہیں کہ اس میں الفاظ کی متانت، شان و شوکت اور بندش کی پختگی پائی جاتی ہے جو ساقی نامہ میں مفقود ہے۔ ساقی نامہ میں نازک خیالی، موشگافی اور

مضمون بندی ضرور پائی جاتی ہے، پھر بھی شبلی کے نزدیک سکندر نامہ کا ایک شعر پورے
ساقی نامہ پر بھاری ہے۔ شبلی کا ہرگز یہ مطلب نہیں کہ شاعر کو صرف الفاظ سے
غرض رکھنی چاہیے اور معنی سے بالکل بے پروا ہو جانا چاہیے۔ بلکہ ان کے کہنے کا مقصد
یہ ہے کہ مضمون خواہ کتنا ہی بلند اور نازک کیوں نہ ہو لیکن اگر الفاظ مناسب نہیں ہیں
تو شعر میں کچھ تاثیر پیدا نہ ہو سکے گی۔ شبلی نے ”شعر العجم“ میں یہ برملا کہا ہے کہ ”جن بڑے
شعرا کی نسبت کہا جاتا ہے کہ ان کے کلام میں خامی ہے اس کی زیادہ توجہ یہی ہے کہ
ان کے ہاں الفاظ کی متانت، وقار اور بندش کی درستی میں نقص پایا جاتا ہے۔

شبلی کے تصور لفظ و معنی کو سمجھنے کے بعد ہمیں ان کے تصور اسلوب کو سمجھنے میں
بہت مدد ملتی ہے۔ متبادل الفاظ، تراکیب، اور فقروں کے درمیان بہتر انتخاب کو وہ
بہتر اسلوب تصور کرتے ہیں۔ شبلی نے ”شعر العجم“ میں جو بات آج سے بہت پہلے کہی تھی
وہی بات عصر حاضر کے ایک معروف نقاد اور ماہر اسلوبیات
nils Erich Enkvist نے ان الفاظ میں کہی ہے:

Style is the choice between alternative expressions

شبلی متبادل الفاظ و تراکیب کے درمیان انتخاب کی مثال ان دو مصرعوں
سے پیش کرتے ہیں:

ع تھا بلبل خوش گو کہ چمکتا تھا چمن میں

ع بلبل چمک رہا ہے ریاض رسول میں

شبلی لکھتے ہیں کہ ان میں ”مضمون بلکہ الفاظ تک مشترک ہیں پھر بھی زمین
آسمان کا فرق ہے۔

شبلی نے میر انیس، مرزا دبیر، مرزا ضمیر اور اردو اور فارسی کے دوسرے
شعرا سے ایسی بے شمار مثالیں پیش کی ہیں جن کے دو بندوں یا اشعار میں معنی
بالکل مشترک ہیں، لیکن الفاظ کے انتخاب یا بقول شبلی الفاظ کے ادل بدل اور

اُٹ پلٹ ” نے کلام کو کہاں سے کہاں پہنچا دیا ہے۔ مرزا دبیر اور میر انیس کے کلام سے دو مثالیں ملاحظہ ہوں :

میر انیس

مرزا دبیر

کس نے نہ دی انگوٹھی رکوع و سجود میں ساکل کو کس نے دی ہے انگوٹھی نماز میں
جیسے مکاں سے زلزلے میں صاحب مکاں جیسے کوئی بھونچال میں گھر چھوڑ کے بھاگے
شبلی نے ”شعرا بعم“ میں فصاحت اور بلاغت سے متعلق بھی اپنی قیمتی اراد کا
اظہار کیا ہے۔ لیکن بادی النظر میں دیکھا جائے تو فصاحت و بلاغت کا مسئلہ دراصل
تشکیل اسلوب کا مسئلہ ہے اور اس سلسلے کی بیشتر نظری بحثیں اسلوبیات stylistics
کے دائرے میں آتی ہیں۔

آج جدید لسانیات اور اسلوبیات کی روشنی میں اسلوب کی تشکیل و توضیح کا جو کام
جاری ہے اس کی جڑیں بلاشبہ شعرا بعم میں تلاش کی جاسکتی ہیں۔

شبلی اور تقابلی تنقید

شبلی عالم تھے، مورخ تھے، سوانح نگار تھے، شاعر تھے، محقق تھے، لیکن ان سب سے بڑھ کر وہ ایک نقاد بھی تھے۔ دراصل کسی بھی فن پر لکھنے کے لیے انسان کے ذہن کا تربیت یافتہ ہونا ضروری ہے۔ اس میں احتساب کی صلاحیت کا ہونا ضروری ہے۔ ابتدا میں شبلی عربی و فارسی کے عالم تھے، مسلمانوں کے لیے کام کرنے کا عزم و جذبہ بھی تھا، اور شاید یہی وہ چیز تھی جو انھیں کشاں کشاں سرسید کے ہاں لے آئی۔ اور پھر سرسید کے ہاں ان کی ذہنی تربیت ہوئی۔ مغرب کے تنقیدی رویہ سے شبلی آگاہ ہوئے۔ انھوں نے فارسی اور عربی ادبیات کا بھی بڑی گہری نظر سے مطالعہ کیا تھا۔ اسی لیے ان کے افکار میں سمازگی موجود تھی۔ مغربی تنقید کا ایک اہم وصف تقابلی بھی ہے۔ اردو میں باضابطہ قسم کی تنقید بالکل نہ تھی۔ چہ جائیکہ تقابلی تنقید۔ تذکروں میں ہمیں جو کچھ ملتا ہے ان میں صرف تاثراتی یا جمالیاتی تنقید کے نقوش نظر آتے ہیں۔ محمد حسین آزاد وہ پہلے نقاد ہیں جنھوں نے اردو شاعری کا باضابطہ طور پر جائزہ لیا۔ اور بڑے ہی سائیکٹک انداز میں ادوار قائم کر کے آب حیات تحریر کی۔ ان کے ہاں کہیں کہیں تقابلی تنقید کی جھلکیاں نظر آتی ہیں۔ میر و سودا، مصطفیٰ و انثنا، غالب و ذوق کا جب وہ ذکر کرتے ہیں تو تقابلی کو بروئے کار لاتے ہیں۔ حالی نے ۱۸۹۳ء میں اردو دیوان شائع کیا، جس میں ایک جامع اور بسیط مقدمہ بھی شامل تھا۔ یہی مقدمہ اردو تنقید کا سنگ بنیاد ہے۔ حالی کے ہاں تقابلی تنقید کا رجحان نمودار ہوا محسوس ہوتا ہے جب وہ ابن رشیق اور ملٹن کے بیان میں فرق کو واضح کرتے ہیں۔ (مقدمہ شعر و شاعری ص ۹۵)

پھر ۱۹۰۳-۱۹۰۴ء میں شبلی نے موازنہ انیس ودیر لکھا۔ مگر یہ بقول رشید حسن خاں ۱۹۰۷ء میں مطبع منہدی آگرہ میں زیور طباعت سے آراستہ ہوا۔ اور اس کتاب کا بنیادی عنصر تقابل ہے اور اس طرح یہ کتاب اردو میں تقابلی تنقید کی پہلی کتاب کہی جاسکتی ہے۔ جس میں انھوں نے تقابل کا راستہ اپنا کر انیس ودیر پر سیر حاصل گفتگو کی ہے۔ ڈاکٹر عبداللہ موازنہ کو عملی تنقید کی کتاب قرار دیتے ہیں اس میں صرف ایک بات کا اضافہ ضروری ہے کہ یہ تنقید کی ایسی کتاب ہے جس میں تقابلی تنقید کو عملی تنقید کے ایک Tool کی طرح استعمال کیا گیا ہے۔ ڈاکٹر عبداللہ اس کتاب پر اظہار خیال کرتے ہوئے تقابلی تنقید کی اصطلاح استعمال نہیں کرتے مگر وہ لکھتے ہیں:

”تنقید کا یہ انداز شبلی کی اختراع نہیں، (بلکہ) ہمارے پرانے نظام نقد و انتقاد میں ادبی گروہ بندیوں کے ماتحت مختلف شاعروں کی شاعری کی قدر و قیمت کا فیصلہ اور طریقوں کے علاوہ اس انداز سے بھی کیا جاتا تھا۔ شبلی نے بھی اسی طریقے پر عمل کیا ہے“

پھر وہ آگے رقم طراز ہیں:

”اس خاص بات کے علاوہ شبلی کے محاکمے کے اصول بہت حد تک سائنٹیفک ہیں۔ انھوں نے سب سے پہلے شاعری کو پرکھنے کے صحیح اصول واضح کیے ہیں پھر دونوں شاعروں کی تقابلی اہمیت ان اصولوں کی روشنی میں ظاہر کی ہے۔“

(دسرسید اور ان کے نامور رفقا ص ۲۲۲)

در اصل موازنہ کے بارے میں سوچتے ہوئے شبلی کے ذہن میں حالی کے وہ نمائندہ اصول تھے جو مقدمہ شعر و شاعری کی روح ہیں۔ عالم اسلام کی ترقی اور ہندوستانی مسلمانوں بالخصوص شعرائے اردو کے ذہنوں کو صحیح راہ پر گامزن کرنے کے جذبے کے تحت شبلی نے قدیم اردو شعری سرمایہ کا جائزہ لیا تو انھیں انیس ودیر سے بڑھ کر دوسری مثال نہ مل سکی جس کے ذریعے وہ اپنی بات کہہ سکتے۔ انیس کے ہاں سادگی تھی تو دیر کے ہاں

شوکت لفظی کے مظاہرے۔ اسی بے شبہی نے موازنہ انیس و دہر لکھ کر فصاحت و بلاغت روزمرہ و محاورہ کے معیارات کو پیش کیا۔

عالم اسلام کی ترقی کے بارے میں جب شبلی سوچتے ہیں تو کہتے ہیں:
 ”آج اگر اسلاف موجود ہوتے تو۔۔۔۔۔ تمام علوم و فنون کے متعلق قدیم و حال کی تخلیقات کا موازنہ کرتے اور ان دونوں کے عیب و ہنر دکھا کر فیصلہ کرتے کہ کیا چیزیں کس حد تک قبول کے قابل ہیں اور ان کی تحقیقات کو علوم قدیمہ کے ساتھ کیونکر پیوند کیا جاسکتا ہے۔ ان کے نمونے پر علوم قدیمہ کی روش کیونکر بدل سکتی ہے۔ ان کی روشنی میں ہم اس قدر معلوم کر سکتے ہیں کہ نئے راستے میں کیونکر قدم اٹھانا چاہیے۔ اور قدیم و جدید راہیں کہاں جا کر مل جائیں گی۔“

(شبلی کا مرتبہ اردو ادب میں۔ عبداللطیف اعظمی ص ۷۱)

یہی وہ بنیادی بات ہے جس کی وجہ سے سوانح لکھی۔ تاریخ پارے مرتب کیے اور ہیروز آف اسلام پر قلم اٹھایا۔ یہ سارا کام انھوں نے ایک جامع اسکیم کے تحت کیا جس کے بارے میں عبداللطیف اعظمی لکھتے ہیں:

”مولانا نے تصنیف و تالیف شروع کرنے سے قبل، ایک طرف اردو کا جائزہ لیا اور بدلے ہوئے زمانے اور یورپ کی بڑھتی ہوئی ترقی پر نظر ڈالی اور دوسری طرف اسلاف کے علمی کارناموں اور عہد دولت عباسیہ کی علمی خدمات اور دوسری زبانوں سے تراجم کو نظر غاڑ دیکھا اور ایک مکمل اسکیم مرتب کی۔۔۔“

(شبلی کا مرتبہ اردو ادب میں ص ۷۸)

یہی وہ اسکیم ہے جو شبلی کی تمام تحریروں میں جاری و ساری ہے۔ جب شبلی نے پورے طور پر اس اسکیم کو تیار کیا تو طریقہ کار پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا:
 ”جس قسم کے مضامین پر آج کل یورپ میں تصنیفات ہو رہی ہیں ان میں موازنہ کرتے ہوئے بتایا جائے کہ مسلمانوں کا طرز تصنیف کیا تھا اور

یورپ کا طرز تصنیف کیا تھا۔ مثلاً تاریخ، اسماء ارجال معانی و بلاغت، تحقیقات مذہب میں عربی زبان میں کثرت سے تصانیف موجود ہیں۔ ان ہی مضامین نے یورپ میں نئے نئے اسلوب اختیار کیے ہیں، موازنہ کر کے بتایا جائے کہ ان دونوں کے مختلف خصوصیات کیا ہیں اور کس کو کس حیثیت سے ترجیح ہے۔
(شبلی کا مرتبہ اردو ادب میں ص ۷۲)

اور اس طرح شبلی بالواسطہ طور پر تقابلی تنقید کے لیے نمائندہ خطوط مرتب کر رہے تھے جن پر مستقبل کے تقابلی نقاد کو گامزن ہونا تھا۔ اس اسکیم کی اہم اور بنیادی بات یہ ہے کہ شبلی تقابلی کو ضروری قرار دیتے ہیں اور ان کا خیال ہے کہ اسی طریقے سے ملک و قوم کی فکر میں تبدیلی لائی جاسکتی ہے۔ چنانچہ تاریخ اور سوانح پر مشتمل اپنی کتابوں میں شبلی نے جو محققانہ کارنامے انجام دیئے ان کی زیریں لہر میں یہ بات بھی شامل ہے کہ اپنی قوم کو سنوارنے سدھارنے اور راہ مستقیم پر گامزن کرنے کے لیے اسلاف سے تقابل کر کے یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ ہم میں آخر کیا کمی ہے۔

شبلی کی عظمت یہ ہے کہ انھوں نے فکر کے دھاروں کو ایک خاص رخ دینے کی کوشش کی اور وہ اس میں کامیاب بھی رہے۔ اور اس مقصد کے لیے انھوں نے تقابل کا راستہ اختیار کیا۔ مگر ”موازنہ“ پر گفتگو کرتے ہوئے اسے تقابلی تنقید تو کجا، اسے ”موازنہ“ ہی تسلیم نہیں کیا گیا۔ عبداللطیف اعظمی کی کتاب ”مولانا شبلی کا مرتبہ اردو ادب میں“ کا دیباچہ لکھتے ہوئے ہمارے بزرگ نقاد آل احمد سرور شبلی کی عظمت کے لیے رطب اللسان ہیں مگر وہ موازنہ انیس و دیر کو موازنہ نہیں مانتے۔ ان کے خیال میں اس کتاب میں مرثیہ کی تاریخ ناقص اور دبیر پر بھی جو تنقید کی گئی ہے وہ بھی بہت سرسری ہے۔ (ص ۱۴)

جہاں تک تقابلی تنقید کے دبستان کا تعلق ہے، عبادت بریلوی نے عبدالرحمن بجنوری کو پہلا تقابلی نقاد قرار دیا۔ اور اس کی وجہ یہ قرار دی ہے کہ عبدالرحمن غالب کو ایک فلسفی شاعر سمجھتے تھے اس لیے ان کا مقابلہ بڑے بڑے فلسفیوں سے کرتے تھے

(اردو تنقید کا ارتقا ص ۲۹۷)۔ جب کہ عبدالرحمن کا قصور صرف یہ ہے کہ انہوں نے لکھا تھا کہ ”غالب کا فلسفہ اسپوننرا ہیگل، برکلی اور لٹشے سے ملتا ہے۔“ (محاسن کلام غالب میں) اصل میں عبدالرحمن بجنوری نے مغرب کی شاعری اور فلسفیانہ فکر کے پس منظر میں غالب کا تجزیہ کیا تھا۔ اسے تقابلی تنقید کہنا شاید درست نہ ہو۔ لیکن عبادت بریلوی بہت واضح طور پر لکھتے ہیں:

”انہوں نے (عبدالرحمن بجنوری نے) سب سے پہلے تقابلی تنقید

کی ابتدا کی۔“

مگر خود ہی آگے تحریر فرماتے ہیں:

”وہ اندھا دھند مقابلے، خصوصاً ایسے مقابلے جن میں مغرب زدگی

کو دخل ہو، اچھا نہیں سمجھتے تھے۔“

(اردو تنقید کا ارتقا ص ۳۰۰)

حالانکہ خود عبادت بریلوی امداد امام اثر کے بارے میں گفتگو کرتے ہوئے لکھتے

ہیں کہ ”کہیں کہیں انہوں نے تقابلی تنقید کو بھی پیش نظر رکھا ہے“ (ص ۲۱۵)

بڑی حیرت ہوتی ہے کہ عبادت بریلوی مولانا شبلی کی کتاب ”موازنہ انیس دیر“

کے بارے میں لکھتے ہیں کہ ”اس کتاب میں انہوں نے (شبلی نے) اردو کے دو مشہور مرثیہ گو

شاعر میر انیس اور مرزا دیر کے کلام کا آپس میں مقابلہ کیا ہے۔“ اس سلسلے میں انہوں

نے اپنے بتائے ہوئے اصولوں سے کام لیا ہے اور ان ہی کی روشنی میں ان دونوں کی

شاعری پر بحث کی ہے۔“ (ص ۱۷۲)

ہو سکتا ہے کہ چونکہ کلیم الدین احمد نے شبلی کو عملی نقاد کہہ دیا تھا اس لیے عبادت

بریلوی بھی انہیں صرف عملی نقاد تصور کرتے ہوں۔ لیکن ایک بات پوری طرح سے مسلم ہے

کہ شبلی پہلے نقاد ہیں جنہوں نے تقابلی تنقید کے اصول مرتب کیے اور پھر ان اصولوں پر

انیس اور دیر کے کلام کا جائزہ لیا۔

اس سلسلے کو شبلی نے یہیں ختم نہیں کیا۔ بلکہ جہاں جہاں موقع ملا انہوں نے تقابلی

کا طریقہ اپنا کر اپنے ممدوح کی عظمتوں کو واضح کیا۔ چنانچہ شعرا بجم میں بھی شبلی نے تقابلی تنقید کے جوہر دکھائے۔ چنانچہ حافظ کا سلمان سا دلجو اور خواجو کرمانی سے تقابل کیا ہے۔ ایک جگہ تحریر فرماتے ہیں:

”خواجہ صاحب (یعنی حافظ) کے کلام کا خواجو وغیرہ سے موازنہ کرنا اگرچہ اس لحاظ سے غیر ضروری ہے کہ آج کسی کو حافظ کی ترجیح میں کلام نہیں، بلکہ خواجہ صاحب کی غزلوں کے مقابلے میں خواجو اور سلمان کی غزلوں کے کوئی نام بھی نہیں جانتا لیکن شاعری کی تاریخ کا یہ ایک ضروری باب ہے کہ شاعری کی ترقی کے تدبیرچی مدارج دکھائے جائیں۔ یہ ایک واقعہ ہے کہ سعدی خواجو اور سلمان ہی کے خاکے ہیں جن پر حافظ نے نقش آرائیاں کی ہیں“

(شعرا بجم جلد دوم ص ۲۳۷)

اور آگے خواجو اور حافظ کے اشعار درج کر کے حسن و قبح سے بحث کی ہے مگر قابل ذکر بات یہ بھی ہے کہ انھوں نے صرف تحسین نہیں کی اور حافظ کو ہیرو نہیں بنایا بلکہ ان کی گرفت بھی کی ہے۔ چنانچہ خواجو اور حافظ کے ان اشعار پر لکھتے ہیں:

خواجو

گر شدیم از بادہ، بدنام جہاں تدبیر چسیت
ہم چنیں رفت است از روز ازل تقدیر ما

حافظ

در خرابات مغال ما نیز ہمدستاں شدیم
کایں چنیں رفت است از روز ازل تقدیر ما

شبلی لکھتے ہیں:

خواجہ صاحب نے خواجو ہی کے مضمون اور الفاظ کو الٹ پلٹ کر دیا ہے۔ اور افسوس ہے کہ کچھ بھی ترقی نہیں کی۔ دوسرا مصرع تو حرف حرف

خواجہ ہی کا مصرع ہے۔ پہلا مصرع خواجہ کا زیادہ برجستہ اور صاف ہے۔ اس کے ساتھ تدبیر اور تقدیر کا مقابلہ نہایت بے تکلفی سے آیا ہے۔ خواجہ صاحب (یعنی حافظ) نے یہ حسن بھی کھودیا۔ خواجہ کے مصرعے کا مطلب یہ ہے کہ شراب نے اگر ہم کو رسوا کر دیا تو علاج کیا۔ تقدیر یوں نہیں تھی۔ خواجہ صاحب (یعنی حافظ) کہتے ہیں ہم کو بھی مغال کا ساتھ دینا پڑا۔ تقدیر میں یہی لکھا تھا۔“

(شعراجم جلد دوم ص ۲۲۸ - ۲۳۹)

یہاں طوالت کے خیال سے صرف ایک مثال درج کی گئی ہے۔ ایسی کئی اور مثالیں شعراجم میں مل جائیں گی جن سے یہ اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ شبلی نے تقابلی تنقید صرف اپنے ہیرو کی تحسین کے لیے نہیں کی بلکہ انھوں نے انتہائی دیانت داری کے ساتھ ان نقائص کی طرف بھی اشارہ کر دیا، جن سے شاعر کا دامن (ان کے خیال میں) داغدار تھا۔ بہر حال شبلی کی قد آور شخصیت کے اتنے پہلو ہیں کہ ہر پہلو پر ضخیم کتابیں لکھی جاسکتی ہیں۔ ان ہی ہمہ رنگ پہلوؤں میں ایک تقابلی تنقید بھی ہے اور شبلی بلاشبہ اس اہم تنقیدی دستان کی خشت اول ہیں!

شبلی: شعرا لعم جلد اول کی روشنی میں

شعرا لعم شبلی کی برسوں کی ریاضت کا ثمر ہے۔ اس کی پہلی جلد کی تالیف کا کام خود مصنف کے بیان کے مطابق ۹ مارچ ۱۹۰۶ء سے شروع ہو کر ۶ ستمبر ۱۹۰۷ء کو مکمل ہوا۔ اسے اردو زبان میں فارسی ادب کی تاریخ کے سلسلے کی ابتدائی کڑیوں میں شمار کرنا چاہیے۔ شبلی سے قبل اس موضوع پر فرانسیسی، انگریزی اور جرمن زبانوں میں تو کام ہو چکا تھا لیکن اردو میں اس پیمانے پر اس موضوع پر قلم اٹھانے کا حوصلہ ان سے پہلے کسی سے نہ ہوا تھا۔ چنانچہ اس اعتبار سے شعرا لعم کو اس میدان کے ہر اول دتے میں شمار کیا جانا چاہیے۔ شعرا لعم کے مطالعے سے شبلی کی شخصیت کے جو دو اہم پہلو ابھر کر سامنے آتے ہیں انہیں تحقیق و تنقید کے زمروں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ اس مقالے میں موصوف کی شخصیت کے انہی پہلوؤں کا جائزہ لینے کی کوشش کی جا رہی ہے۔

یہاں ابتداً یہ کہہ دینا بھی نامناسب نہ ہوگا کہ شعرا لعم کی جلد اول کی تالیف سے شبلی خود بھی مطمئن نہ تھے۔ انہیں اس بات کا پوری طرح احساس تھا کہ ایک محقق و نقاد کی حیثیت سے انہیں جس طرح کے جوہر شناس ہونے کا ثبوت دینے کی ضرورت ہے وہ اس کے تقاضوں کو مکمل طور پر نہیں کر سکتے ہیں۔ اسی لیے وہ اس جلد کے اختتام پر ”چند ضروری باتیں“ کے عنوان کے تحت حسب ذیل کیوں کی طرف اشارہ کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

(۱) پہلے حصے کی تدقیق اور محنت میں کچھ کمی نہیں کی گئی لیکن مجھ کو صاف کہنا چاہیے

- کہ یہ حصہ اور تمام حصوں کی بہ نسبت کم دل چسپ ہے جس کی وجہ یہ ہے کہ قدیم شعرا کے حالات کم ملتے ہیں۔ مجبوراً چھوٹی چھوٹی باتوں کو لے کر پھیلا نا پڑا ہے۔
- (۲) شعرا جن کا ذکر اس میں ہے ان کی زبان آج کل بالکل نامانوس ہے۔
- (۳) ان کی شاعری میں عشق کی چاشنی گویا ہے ہی نہیں۔
- (۴) غرض یہ حصہ چنداں تفریح اور تفرغ کے کام کا نہیں۔
- (۵) چونکہ کتابوں کے تفحص اور تلاش کا سلسلہ اب تک قائم ہے اور بعض بعض نادر کتابیں اس حصہ کی تصنیف کے بعد ہاتھ آئیں اس لیے وہ معلومات جو ان کتابوں سے ہاتھ آئے اب چوتھے حصے کے کام آئیں گے۔
- (۶) کتابت کی غلطیاں افسوسناک حد تک موجود ہیں۔

شبلی مرحوم نے اوپر جلد اول سے متعلق اپنی بے اطمینانی کی جتنی وجہیں بیان کی ہیں ان میں سے سب سے اہم اگر کوئی قرار دی جاسکتی ہے تو وہ مستند مواد کی عدم دستیابی ہے۔ لیکن اسے بھی کوئی محقق یا تاریخ نویس اپنی تحقیقی فروگزاشتوں کا جواز بنا کر پیش نہیں کر سکتا۔ اگر مستند مواد محقق کے پاس موجود نہیں تو بجائے اس کے کہ وہ غیر مستند وسائل کا سہارا لے کر کام چلانے کی کوشش کرے اُسے یا تو اُس وقت تک انتظار کرنا چاہیے جب تک مطلوبہ ثبوت ہاتھ نہیں آجاتے یا پھر کوئی دوسرا کام انجام دینے کی کوشش کرنا چاہیے۔ شبلی کی اس بات کو بھی قبول نہیں کیا جاسکتا کہ تاریخ کو افسانے کی طرح دل چسپ بنانے کی کوشش کی جائے۔ تاریخ کی کامیابی و دل چسپی کا راز مستند حقائق کے انکشاف میں ہوتا ہے۔ کسی دوسرے وسیلے سے اُسے دل چسپ بنانے کی کوشش سے وہ افسانہ تو بن سکتی ہے تاریخ نہیں شبلی شاید اب حیات کی فسانہ طرازیوں سے اس حد تک متاثر تھے کہ خود بھی وہ اُسی طرح کا کوئی کارنامہ انجام دینا چاہتے تھے۔

یہ بات قابل قبول نہیں کہ عشق کے واقعات کے بیان اور اشعار کی بھرمار سے کسی تاریخ ادب کو دل چسپ بنایا جاسکتا ہے۔ اس دلیل سے تو شبلی کی شخصیت کا یہ پہلو معرض خطر میں پڑ جاتا ہے اور قاری یہ سوچتے پر مجبور ہو جاتا ہے کہ کیا وہ سچ مچ تاریخ ادب کی تشکیل کے

تقاضوں سے کما حقہ واقف تھے۔

جیسا کہ اوپر کہا گیا مندرجہ بالا وجوہات میں سے جس وجہ کو سب سے زیادہ فوقیت دی جاسکتی ہے وہ مستند مواد کی عدم دستیابی ہے۔ اس جلد کی ابتدا میں ہی موصوف نے جن مآخذ کی فہرست درج کی ہے وہ سب کے سب اگر ان کے سامنے ہوتے تو شاید انہیں اپنے نتائج سے متعلق بے اطمینانی کا اظہار نہ کرنا پڑتا۔ اس جلد کے مطالعے سے یہ بات واضح ہوجاتی ہے کہ مندرجہ فہرست میں درج مآخذ میں صرف چند تک ہی ان کی رسائی ہوسکی۔ اس صورت حال میں ظاہر ہے وہ اپنے موضوع سے کما حقہ انصاف نہ کر سکتے تھے۔ مآخذ کی فہرست اس طرح ہے:-

- (۱) لب الالباب از عوفی یزدی۔ ساتویں صدی ہجری کا تذکرہ جسے پروفیسر براؤن نے تصحیح اور حواشی کے ساتھ شائع کیا تھا۔
- (۲) چہار مقالہ از نظامی عروضی سمرقندی۔ مصنف نظامی گنجوی کا ہم عصر تھا۔
- (۳) تذکرہ دولت شاہ۔
- (۴) تاریخ آل غزنی از بیہقی۔ مصنف مسعود بن سلطان محمد غزنوی کے زمانے میں تھا۔
- (۵) عرفات از واحدی۔ عرفی کا ہم صحبت تھا۔ یہ تذکرہ دو ضخیم جلدوں میں ہے حالات بھی تفصیل سے لکھے ہیں۔
- (۶) میخانہ از عبدالباقی فخر الزمانی۔ جہاں گیر کے زمانے میں تھا۔
- (۷) تذکرۃ الشعرا از مرزا طاہر نصیر آبادی ۱۰۸۳ء کی تصنیف
- (۸) مآثر رحیمی از عبدالباقی نہاوندی۔ مصنف عبد الرحیم خان خاناں کا درباری تھا۔ یہ کتاب خان خاناں کی سوانح ہے لیکن ضمناً تمام شعرائے خان خاناں کا ذکر بھی ہے۔ تمام تذکروں کے مقابلے میں زیادہ صحیح ہے۔
- (۹) مرآۃ النخیال از شیر خاں لودی۔ چھپ چکا ہے۔
- (۱۰) سہفت اقلیم از امین رازی۔ جہانگیر کے عہد میں لکھا گیا۔ مستند اور معتبر ہے۔

(۱۱) تذکرہ میر تقی کا شی ۹۹۲ء کی تصنیف ہے۔

(۱۲) تذکرہ سامی از سام میرزا صفوی۔ خاندان صفویہ کا شہزادہ اور جہاں گیر کا معاصر تھا۔ معتبر ہے۔

(۱۳) ریاض الشعرا از والد داغستانی۔

(۱۴) سرو آزاد از مولوی غلام علی آزاد۔ عہد تیموریہ کے شعرا کا تذکرہ

(۱۵) ید بیضا " " عام تذکرہ

(۱۶) خزائن عامرہ " " صرف ان شعرا کا تذکرہ جن کو مدح کے صلے میں معاوضہ ملا۔

(۱۷) مجمع النفائس از خان آرزو۔

(۱۸) مجمع الفصحا از ہدایت قلی خاں ۱۸۷۸ء کی تصنیف۔ شعرا کا کلام نہایت کثرت سے جمع ہے۔

ان کے علاوہ انگریزی، فرانسیسی اور جرمن زبانوں کے جن ماخذ سے استفادہ کرنے کا ذکر کیا گیا ہے ان کی تفصیل یوں ہے:

(۱) پروفیسر وارمسٹیڈ (جرمن) کی فرانسیسی زبان میں لکھی کتاب جس میں کیومرث سے لے کر اسلام کے عہد تک چار دور قائم کر کے ہر دور کی زبان کی صرف و نحو، لغات و تغیرات کا ذکر ہے۔ یہ کتاب شبلی کی نظر سے گزری۔

(۲) روس کے پروفیسر والن ٹن زو کو سکی کا قصائد النودی کا ترجمہ، انوری کی سوانح عمری اور کلام پیریولیو۔

(۳) پروفیسر تولائی کی شاہنامہ تاریخی ماخذ پر جرمن زبان میں مستقل کتاب۔

(۴) سرگورازلی کا تذکرہ شعرائے فارسی۔

(۵) کیمبرج یونیورسٹی کے پروفیسر براون کی لٹریچر ہسٹری آف پیرشیا (۱۹۰۳) کے پہلے دو حصے۔

(۶) منوچہری کے قصائد کا فرانسیسی ترجمہ۔

کچھ دیوان جو فارسی سے فرانسیسی میں ترجمہ ہو چکے تھے انھیں دیکھنے یا اُن سے استفادہ کرنے کا ذکر بھی موصوف نے کیا ہے۔

شعر العجم کی پہلی جلد کے مطالعے اور اُس کے تقابل سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ان سبھی مآخذ میں سے شبلی کی نظر سے صرف چند ہی گزرے۔ اُن میں سے بھی زیادہ معلومات انھوں نے عوفی کے لب الالباب، براون کی لٹریچر ہسٹری، ہدایت قلی خاں کے مجمع الفصی، تذکرہ دولت شاہ اور نظامی عروضی سمرقندی کے چہار مقالہ سے حاصل کیں۔ لیکن تذکرہ مآخذ سے انھوں نے جن روایتوں کو لے کر اپنے مقصد کو حاصل کرنے کی کوشش کی اُن کی توثیق کے لیے اگرچہ کہ وسائل تھے پر وہ اُس وقت اُن کے سامنے نہ تھے۔ وہ یونانی، یہودی اور اسلامی مآخذ سے استفادہ کر کے حقائق کی چھان پھٹک کا فریضہ انجام دے سکتے تھے لیکن انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ چنانچہ نتیجہ یہ ہوا کہ اس جلد میں شامل اکثر روایتوں کی تصدیق و توثیق نہیں ہو سکی۔

یہ بات اوپر کہی جا چکی ہے کہ شبلی نے شعر العجم کی اس جلد کی تالیف کے دوران سب سے زیادہ استفادہ لٹریچر ہسٹری سے کیا۔ بسا اوقات تو انھوں نے براؤن کے دلائل کے محض ترجمہ کرنے پر ہی اکتفا کیا۔ مثلاً عربوں کے اثر کی وجہ سے فارسی شاعری کے شروع ہونے میں جو دیر ہوئی یا مامون الرشید کی تعریف میں لکھے عباس روزی کے قصیدے کی روایت سے متعلق موصوف نے جن روایات کو درج کیا وہ حرف بہ حرف لٹریچر ہسٹری سے ماخوذ ہیں۔ یہاں وہ صرف موضوعاتی اعتبار سے ہی لٹریچر ہسٹری کا تتبع نہیں کرتے بلکہ بہت ہی اعتبار سے بھی شعر العجم کے متن کو جلی و خفی دونوں طرح کی سرخیوں سے مزین کرتے چلے جاتے ہیں۔

مورخ چاہے سیاسی تاریخ سے تعلق رکھتا ہو یا ادبی تاریخ سے اُس کے لیے لازم ہے کہ وہ صرف مصدقہ حقائق کی روشنی میں ہی نتائج اخذ کرے اور ایسے واقعات جن کا ہونا قرین قیاس نہ ہوا انھیں اس میں شامل کرنے سے گریز کرے کیونکہ وہ کوئی افسانہ یا داستان نہیں تاریخ مرتب کر رہا ہوتا ہے۔ شعر العجم کے اس حصے میں شبلی ایسا کرتے

نظر نہیں آتے۔ اسی لیے بہت سا ایسا مواد جو صرف افسانے کے قاری کے لیے دل چسپی کا باعث ہو سکتا ہے اس میں شامل ہو جاتا ہے۔ مثال کے لیے صرف ایک واقعہ بیان کرتا ہوں شبلی تذکرہ دولت شاہ کے حوالے سے خاندان طاہریہ کی فارسی زبان و ادب کے تین خدمات کا ذکر کرتے ہوئے رباعی کو اسی خاندان کی دین قرار دیتے ہوئے لکھتے ہیں:

» ایک دن یعقوب صفار کا کم سن بچہ اخروٹوں سے کھیل رہا تھا ایک

اخروٹ لٹھکتے لٹھکتے ایک گڑھے میں جا کر گرا۔ بچے کی زبان سے بے ساختہ

یہ مصرع نکلا:

غلطاں غلطاں ہی رود قالب گو

یعقوب بھی موجود تھا اس کو بچہ کی زبان سے یہ موزوں کلام بہت پسند آیا،

لیکن چونکہ اس وقت اس بحر میں اشعار نہیں کہے جاتے تھے، شعر کو بلا کر کہا کہ یہ

کیا بحر ہے، انھوں نے کہا ہزج ہے پھر تین مصرعے اور لگا کر رباعی کر دیا اور

دو بیت نام رکھا۔ مدت تک یہی نام رہا، پھر دو بیت کی بجائے رباعی کہنے

لگے " (ص ۱۹-۲۰)

کسی کم سن بچے کی تحریک پر رباعی کا وجود میں آنا ایک خوب صورت افسانہ تو ہو سکتا

ہے حقیقت نہیں۔

تاریخ کی ترتیب میں کسی طرح کے مبالغے کی گنجائش نہیں ہوتی۔ مورخ کے لیے ضروری

ہے کہ وہ ایسے تمام واقعات کو جن میں مبالغے کا ذرا سا بھی شائبہ ہو ان پر سوالیہ نشان

لگاتا چلا جائے۔ شبلی یہاں اس طرح کی بہت کم کوشش کرتے نظر آتے ہیں۔ یہی وجہ ہے

کہ وہ جب اس طرح کی روایتیں نقل کرتے ہیں تو راوی کو یوں محسوس ہوتا ہے جیسے وہ

انھیں پورے وثوق کے ساتھ پیش کرتے چلے جا رہے ہیں۔ راوی چاہے کتنا ہی معتبر کیوں

نہ ہو اگر وہ خود شاعر یا ادیب ہے تو اس کے بیان میں مبالغے کا عنصر شامل ہو جانا لازمی

امر ہے۔ یہاں صورت حال یہی نہیں ہے کہ راوی خود شاعر و ادیب ہے بلکہ اسے نقل

کرنے والا بھی خود ادیب و شاعر ہے۔ اسی لیے شبلی انھیں بے کم و کاست نقل کرتے چلے

جاتے ہیں۔ ذرا غور کیجیے : رود کی کو وہ ہوتر کی طرح مادر زاد اندھا قرار دیتے ہیں، حالانکہ ہوتر کے اندھا ہونے کی روایت بھی مصدقہ روایت نہیں ہے، تو دوسری طرف بہارتنامہ جامی کے حوالے سے یہ بھی بتاتے ہیں کہ ”رود کی نے آٹھ برس کی عمر میں قرآن مجید حفظ کر لیا۔ پھر علم قرأت کی تکمیل کی اور اسی سن سے شعر بھی کہنے لگے۔ سارے علوم متداولہ میں کمال پیدا کیا اور نصر بن احمد سامانی کے دربار سے وابستہ ہو گئے۔ رود کی کو وہ جاہ و دولت حاصل ہوئی کہ دربار کے بڑے بڑے رؤسا کو حاصل نہ تھی۔ جب اس کی سواری نکلتی تو دوسو زریں کمر غلام رکاب کے ساتھ ساتھ چلتے۔ سفر میں اس کا اسباب چار سواونٹوں پر بار کیا جاتا۔“

ان سبھی روایتوں کو جوں کا توں قبول کر لینا، جیسا کہ شبلی مرحوم نے کیا خطرے سے خالی نہیں ہے۔ کسی مادر زاد نابینا شخص کا سارے علوم متداولہ میں بہارت حاصل کر لینا قریب قیاس نہیں۔ سفر کے دوران اسباب کا چار سواونٹوں پر بار کیا جانا بھی محض افسانہ لگتا ہے جس میں صداقت کا عنصر بہت کم ہے۔ ہو سکتا ہے شبلی مرحوم نے ایسا مجبوراً کیا ہو۔ یعنی چھان پھٹک کے لیے جن وسائل کی ضرورت تھی وہ انھیں میسر نہ ہوں۔ نہ کوئی معاصر شہادت ہی ایسی ہو کہ جس سے اس روایت کی تردید ہوتی اس لیے انھوں نے اسے جوں کا توں پیش کر دینا ہی کافی سمجھا۔ تاہم ایک عام ادیب اگر ایسا کرے تو اسے نظر انداز کیا جاسکتا ہے، شبلی ایسے سیرت نگار و تاریخ نویس سے کم سے کم اس کی توقع ضرور تھی کہ جن واقعات کی تصدیق کے امکانات نہ تھے ان پر خط تہ تیغ نہ سہی کم سے کم سوالیہ نشان ڈال دیتے۔ رود کی کے اشعار سن کر نصر بن سامانی کا بہارت سے بنا موزے پہنے بھاگ کھڑا ہوتا بھی مبالغے سے عاری نہیں۔ حیرت تو یہ ہے کہ شبلی اس واقعے سے متعلق عرضی سمرقندی کے شبہات بیان کرنے کے باوجود خود کسی شک و شبہ کا اظہار نہیں کرتے۔ شبلی کے اس رویے کی وجہ سے شعر العجم کی یہ جلد تاریخ و افسانے کے بیچ کی چیز بن کر رہ گئی ہے۔

دقیقی کے سلسلے میں بھی موصوف نے جو معلومات فراہم کی ہیں ان کے مآخذ لٹریری مہٹری آف پریشیا کے علاوہ عوفی کالابالباب اور شنہامہ ہیں۔ ان مآخذ میں دی گئی

روایات کو بھی جوں کا توں قبول کر لیا گیا ہے اور یہ جاننے کی کوشش نہیں کی گئی کہ ان میں صداقت کا عنصر کس حد تک موجود ہے۔ تحقیق کا تقاضا یہ ہوتا ہے کہ مآخذ کا پایہ اسناد چاہے کتنا ہی بلند کیوں نہ ہو ان کی پیش کردہ روایتوں کو آنکھیں بند کر کے قبول نہ کیا جائے۔ شبلی مرحوم نے ایسے مقامات پر بھی سوالیہ نشان نہیں لگایا جن کے بارے میں وہ خود بھی مطمئن نظر نہیں آتے۔ مثلاً موصوف شاہنامہ میں دقیقی کے تخلیق کردہ حصے کی شمولیت کے بعد فردوسی کی اس تنقید کو جو وہ متعلقہ حصہ شامل کرنے کے بعد شاہنامے میں کرتا ہے پسند نہ کرنے کے باوجود خاموش رہتے ہیں۔

غزنوی خاندان کی علمی وادبی خدمات کے سلسلے میں شبلی جن واقعات کا ذکر کرتے ہیں ان میں بھی حقیقت سے زیادہ داستان کا عنصر نظر آتا ہے۔ یہ تو تسلیم کیا جاسکتا ہے کہ اُس نے ادب و شاعری کی کھل کر سرپرستی کی لیکن یہ کہ ”دو شعروں پر کسی کو دو توڑے دے ڈالے۔ ایک رباعی پر عنصری کا منہ جواہرات سے بھر دینے کا حکم دیا۔ ایک ایک قصیدے پر شعرا کو بیس بیس/پچاس پچاس ہزار درہم عطا کر دیئے کسی خواب کی دنیا کا حال معلوم ہوتا ہے۔ جو شخص وعدہ کرنے کے باوجود فردوسی کو شاہنامے کی تخلیق پر انعام نہ دے سکے اُس سے اتنی فراخ دلی کی توقع عبث ہے۔ شاہنامہ تاریخ سے زیادہ رزمیہ نظم ہے اس لیے اس میں دیے فردوسی کے ہر بیان کو صداقت سمجھ کر تاریخ قرار دینا گمراہ کن بھی ہے اور تاریخ و رزمیہ نظم کے فرق کو نظر انداز کرنے کی دلیل بھی۔

عنصری کے حالات شبلی کے اپنے بیان کے مطابق تمام کے تمام مجمع الفصحا اور تذکرہ دولت شاہ سے لیے گئے ہیں لیکن اس کی وضاحت نہیں کی گئی کہ آیا ان واقعات و حالات کی چھان پھٹک بھی انھوں نے کی یا نہیں۔ شعرا بجم کے طرز تحریر سے البتہ اس کا اندازہ ہو جاتا ہے کہ ایسا نہیں کیا گیا۔ اسی لیے چار سوزریں کمر غلاموں کا ہم رکاب رہنا، طلائی و نقرئی سامان کا چار سواونٹوں پر لانا، دیگوں کا طلائی یا نقرئی ہونا یوں بیان کیا گیا ہے مانو کسی ایسے علاقے کا ذکر ہے جہاں سوائے سوتے اور چاندی کی کانوں کے اور کچھ نہیں ہے۔ عنصری کی بدیہ گوئی کے ثبوت کے طور پر یہ بتانا کہ موصوف نے ایک رات میں

ایک ہزار شعر کہہ ڈالے بھی قرین قیاس نہیں۔

فردوسی اور غنصری کے باغ میں مقابلے سے متعلق شبلی نے اگرچہ شاہنامے ہی کی روایت کو فوقیت دی ہے لیکن فٹ نوٹ میں اس کا ذکر بھی کر دیتے ہیں کہ دولت شاہ کے تذکرے میں اس سے متعلق کسی حد تک اختلاف ہے۔ اسی طرح دوسری روایتوں سے متعلق اختلافات کا بھی ذکر کیا ہے لیکن صحیح روایت کے انتخاب میں وہ یہاں بھی اپنی ذمہ داریوں کو پورا نہیں کرتے۔ فردوسی کے غزنی سے نکل بھاگنے اور جگہ جگہ بھٹکنے سے متعلق سبھی روایتوں کی چھان پھٹک ضروری تھی۔

شاہنامہ کی تصنیف کے سلسلے میں شبلی تذکرہ نگاروں کے بیانات کے مقابلے میں شاہ نامے کے مصنف کے بیان کو زیادہ اہمیت دیتے ہوئے صحیح قرار دیتے ہیں۔ حالانکہ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اپنی کسی تصنیف میں اپنے ہی بارے میں دیے کسی بیان کو اس وقت تک تسلیم نہ کیا جانا چاہیے جب تک دوسرے شواہد سے اس کی تصدیق نہ ہو جائے خصوصاً بیان دینے والا اگر شاعر ہے تو مبالغے کے امکانات زیادہ بڑھ جاتے ہیں۔ شبلی اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ شاہنامے کی تصنیف کا سلسلہ سلطان محمود غزنوی کے کہنے سے شروع ہوا۔ وہ اس سلسلے میں فردوسی کے اپنے بیان کو فوقیت دیتے ہوئے شاہنامہ کا آغاز ۳۶۵ھ سے ہونا قرار دیتے ہیں جب کہ محمود ۳۸۶ھ میں تخت نشین ہوا۔

فرخی سے متعلق ساری معلومات ”چہار مقالہ“ سے لی گئی ہیں بلکہ خود شبلی کے الفاظ میں ”گویا اسی کا لفظی ترجمہ کیا ہے“ آہستہ آہستہ اُس کی رسائی بھی محمود کے دربار تک ہوئی۔ مرتبے کی مختلف منزلیں طے کرتے ہوئے روٹا کی طرح زندگی گزارنے لگا۔ سواری جب نکلتی تو ۲۰ زریں کمر غلام ہم رکاب چلتے۔

شاہنامہ کی تکمیل کے سلسلے میں فردوسی کی درخواست پر اسدی طوسی کے ایک رات میں چار ہزار شعر کہہ کر شاہنامہ میں شامل کرنے کی روایت بھی مبالغے سے خالی نہیں ہے۔ شبلی اس روایت کی تردید تو ضرور کرتے ہیں پر وہ اس نتیجے کو وزن عطا کرنے کے لیے کوئی شہادت پیش نہیں کرتے۔ تاہم اسے غنیمت ہی قرار دینا چاہیے کہ کم سے کم انہوں نے اس

روایت کو مشکوک تو قرار دیا۔

عمر خیام کے سلسلے میں ایرانی اور یورپی بھی وسائل سے استفادہ کیا گیا ہے اسی لیے اس حصے میں شبلی کی تحریر زیادہ وزن کی حامل نظر آتی ہے۔ وہ یہاں پر شہر زوری کی تاریخ الحکمہ، جمال الدین قفطی کی تاریخ الحکمہ اور تذکرہ دولت شاہ کے علاوہ پروفیسر شکوکی کے یادگار مضمون، پروفیسر راس، ہیرن ایلن، فٹز جیرالڈ، گارنر، ون فیلڈ، نکلسن وغیرہ کے فرانسیسی اور انگریزی ترجموں سے بھی استفادہ کرتے ہیں۔ باڈن اسٹیڈ کا فرانسیسی ترجمہ بھی اُن کی نظر سے گزرا تھا۔ شبلی مرحوم کو اس کا بھی علم تھا کہ عمر خیام کی رباعیوں کا ایک نادر نسخہ آکسفورڈ میں ہے جسے ہیرن ایلن نے عکس میں چھاپا تھا۔ پیرس میں بھی ایک عمدہ نسخہ تھا لیکن وہ بعد کا تھا۔

اسی طرح انوری کے دربارِ سنجر تک رسائی حاصل کرنے کی روداد تاریخ حبیب امیر سے لی گئی ہے۔ انوری کی گرفتاری سے متعلق ساری روایت لب الالباب (عوفی) تذکرہ خردالدین فروزی سے لی گئی ہے۔ مجمع الفصحا (تذکرہ فتوحی مروزی) ریاض الصالحین (تذکرہ انوری) اور تذکرہ دولت شاہ سے بھی مدد لی گئی ہے۔ لیکن اختلافات سے متعلق کچھ نہیں بتایا گیا۔ لطیری مہٹری میں براؤن نے پروفیسر والٹن شکوکی کی انوری کی حیات اور کلام پر کتاب کا جو حوالہ دیا ہے اُس سے بھی استفادہ کرنے کا ذکر شبلی مرحوم نے کیا ہے۔

شعر العجم کی اس جلد کا تنقیدی پہلو تاریخی پہلو سے کہیں زیادہ وسیع ہے۔ اس لیے ابتدا میں ہی یہ کہہ دینے میں کوئی قباحت نظر نہیں آتی کہ مورخ کے مقابلے میں اُن کی تنقیدی حیثیت زیادہ جامع اور معتبر نظر آتی ہے۔ شاید اسی وجہ سے وہ اس جلد کا آغاز ہی تنقید سے کرتے ہوئے پہلے شعر کی تعریف اور اُس کے محاسن گنواتے ہیں اس کے بعد اصل موضوع پر قلم اٹھاتے ہیں۔ شاعری کے نظریاتی مباحث سے یہاں بحث نہ کی جانی چاہیے تھی کیونکہ اس کتاب کا بنیادی موضوع فارسی شاعری کی تاریخ ہے۔ وہ اس جلد ہی کی ابتدا تنقید سے نہیں کرتے بلکہ چوتھی جلد کو تو خاص طور سے اسی کے لیے وقف کر دیتے ہیں۔ جس کی وجہ سے یہ کتاب دو نخت ہو جاتی ہے یعنی ایک طرف اگر یہ فارسی شاعری کی تاریخ بنتی ہے

تو دوسری طرف شعر و شاعری سے متعلق تنقیدی نظریات کا مرقع بھی۔

اس جلد میں نقاد کی حیثیت سے ہمیں ان کے دور و پ دکھائی دیتے ہیں۔ یعنی ایک طرف اگر وہ تنقیدی نظریات سے بحث کرتے ہیں تو دوسری طرف ان نظریات کی روشنی میں فارسی شعرا کے کلام کو پرکھتے بھی جاتے ہیں۔ اس طرح اس میں ہمیں ان کی نظریاتی و عملی دونوں طرح کی تنقید کے نمونے مل جاتے ہیں۔

جہاں تک ان کے پیش کردہ تنقیدی نظریات کا تعلق ہے ان میں کوئی انفرادیت نہیں ہے۔ شعر سے متعلق وہی نظریات وہ بھی پیش کرتے ہیں جن کا ذکر کچھ حد تک ملی کے مقدمہ شعر و شاعری میں ہو چکا تھا۔ یا جنہیں مل اپنے مضمون میں بڑی تفصیل سے پیش کر چکے تھے۔ مثلاً وہ شعر کو صرف وزن و قافیہ نہیں سمجھتے اُس کے لیے بنیادی شرط ”تخیل“ کو قرار دیتے ہیں۔ اپنی اس بات کی مزید وضاحت کرتے ہوئے وہ نظامی گنجوی کے اس قول کو بھی پیش کرتے ہیں کہ ”شاعری اس کا نام ہے کہ مقدمات موہومہ کی ترتیب سے اچھی چیز کو بد نما اور بُری چیز کو خوش نما ثابت کیا جائے۔ جس سے محبت و غضب کی قوتیں مشتعل ہو جائیں“

مل کے مضمون کے حوالے سے بھی وہ اسی بات کو ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ جو چیز انسانی جذبات و احساسات کو برا نگینہ کر سکتی ہے وہی شاعری ہے۔ اور چونکہ یہ خصوصیت تقریر، لیکچر وغیرہ میں بھی ہوتی ہے لیکن ہم انہیں شاعری کے زمرے میں نہیں رکھ سکتے۔ چنانچہ وہ مل کی اس تجویز کو بھی واضح کر دیتے ہیں کہ تقریر یا لیکچر کے ذریعے دوسروں کو متاثر کرنے کی کوشش کی جاتی ہے جب کہ شاعری خود کلامی کے مترادف ہوتی ہے یعنی شاعر خود سے خطاب کرتا ہے۔ مل کے الفاظ میں:

”اس بنا پر شاعری کی تعریف منطقی طور پر کرنا چاہیں تو یوں کہیں گے کہ جو کلام اس قسم کا ہو گا کہ اُس سے جذبات انسانی برا نگینہ ہوں اور اس کا مخاطب حاضرین نہ ہوں، بلکہ انسان خود اپنا مخاطب ہو، اس کا نام شاعری ہے“

مل کی پیش کردہ تعریف کی کمزوریوں سے چونکہ شبلی واقف تھے اس لیے وہ یہ کہے بنا نہ رہ سکے کہ مل کی پیش کردہ تعریف کو اگر ”جوں کا توں قبول کر لیا جائے تو فاری اور اردو کا دفتر بے پایاں بالکل بے کار ہو جائے گا۔“ چنانچہ اب وہ شعر کی مناسب تعریف کے لیے ارسطو کی طرف رجوع کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”شعر جیسا کہ ارسطو کا مذہب ہے، ایک قسم کی مصوری یا نقالی ہے، فرق یہ ہے کہ مصو صرف مادی اشیاء کی تصویر کھینچ سکتا ہے بخلاف اس کے شاعر ہر قسم کے خیالات، جذبات اور احساسات کی تصویر کھینچ سکتا ہے۔ اس بنا پر کسی چیز کا بیان جب اس طرح کیا جائے کہ اُس شے کی اصلی تصویر آنکھوں کے سامنے پھر جائے تو اُس پر شعر کی تعریف صادق آئے گی۔“

شاعر کی تعریف کرنے ہوئے فرماتے ہیں کہ ”جو شخص واقعات اور مظاہر قدرت سے عام لوگوں کی نسبت زیادہ متاثر ہوا اور بعینہ اُس اثر کو الفاظ میں ادا بھی کر سکتا ہو وہی شاعر ہے۔“

فنِ بلاغت پر مولوی حمید الدین کی کتاب جمہرۃ البلاغہ کے حوالے سے بھی وہ اسی خیال کی تائید کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں کہ ”زود حس ہونے کی وجہ سے شاعر کی طبیعت پر رنج، خوشی، غصہ یا استعجاب کا بڑا گہرا اثر پڑتا ہے۔ یہ اثر موزوں الفاظ کے ذریعے ظاہر ہوتا ہے۔ اسی کا نام شاعری ہے۔“

آگے چل کر وہ شعر کے عناصر ترکیبی کی مزید وضاحت کرتے ہوئے کہتے ہیں: ”شعر الفاظ، وزن، نغمہ اور رقص کے مجموعے کا نام ہے۔“

مجموعی اعتبار سے نظریاتی نقاد کے طور پر شبلی کی حالی کے مقابلے میں وہی حیثیت ہے جو افلاطون کے مقابلے میں ارسطو کی ہے۔ حالی اگر ادب برائے اخلاق کے مبلغ ہیں تو شبلی ادب برائے ادب کے نظریے کے مؤید۔

شبلی کا تنقیدی جوہر پورے طور پر اُس وقت سامنے آتا ہے جب وہ کسی شاعر یا ادیب کے ادب کا تنقیدی جائزہ لیتے ہیں۔ ان کا شمسۃ ادبی مذاق،

نکتہ سنجی و نکتہ آفرینی اور ادب کی علائقہ داروں سے کما حقہ واقفیت ایسے ہی موقعوں پر ابھر کر سامنے آتی ہے۔ شعرا و عجم کی اس جلد میں ان کے اس جوہر کا واضح ثبوت رودکی، فردوسی، عنصری اور عمر خیام پر ان کے تنقیدی جائزے میں دیکھا جاسکتا ہے۔ اسی لیے ہمیں نظریاتی نقاد کے مقابلے میں عملی نقاد کی حیثیت سے ان کا قد زیادہ بلند و بالا نظر آتا ہے۔

شبلی کی تحقیق

علامہ شبلی ان معنی میں محقق نہیں تھے جیسا کہ آج ادبی محقق کا تصور ہے۔ لیکن علامہ اردو کے پہلے محقق ہیں جنہوں نے اپنی تصانیف میں وہ سارے اصول اپنائے جو تحقیق کے لیے ضروری ہیں۔ بالکل اسی طرح جیسے نذیر احمد مرآۃ العروس لکھتے ہوئے اس بات سے بے خبر تھے کہ وہ ناول لکھ رہے ہیں۔ علامہ شبلی نے کوئی تحقیق اس غرض سے نہیں کی کہ اس سے تاریخ ادب اردو میں کوئی اضافہ کریں بلکہ ماجرا یہ تھا کہ اس وقت مسلمان ایک عجیب دور سے گزر رہے تھے۔ ۱۸۵۷ء کی آخری کوشش کے بعد وہ فیصلہ نہیں کر پائے کہ اس دور سے کیا کرنا چاہیے۔ اس وقت جتنی سیاسی تحریکیں تھیں وہ علمائے کرام کے بل بوتے پر چلتی تھیں۔ عوام میں سیاسی شعور پیدا ہی نہیں ہوا تھا انگریزوں کے خلاف علماء جو بھی قدم اٹھاتے اس میں تعمیری شعور کم اور جذباتیت زیادہ تھی۔

علامہ قدیم اسلامی طرز تعلیم کے تربیت یافتہ تھے لیکن عام علماء کی طرح دنیا کے حالات و واقعات سے بے خبر نہ تھے ان کے دل میں قوم کا درد تھا۔ ایک مسئلہ یہ بھی تھا کہ مغربی تہذیب سے مسحور ہو کر مسلمانوں کا جدید تعلیم یافتہ طبقہ یہ سمجھنے لگا تھا کہ دنیاوی علوم و فنون ہوں کہ سیاسی تدبیر وہ صرف مغرب کا حصہ ہیں۔ غلامانہ ذہنیت اور احساس کمتری کا یہ خطرناک راستہ قوم کو کس راہ پر گامزن کرے گا علامہ اس سے بخوبی واقف تھے۔ مولانا کا خیال تھا کہ غدر کے بعد مسلمانوں پر جو ایک مایوسی چھائی ہوئی ہے اور اپنے کمزور اور بے وقعت ہونے کا احساس پیدا ہو رہا ہے اس حصار سے قوم کو باہر نکالا جائے۔

ایک اور مسئلہ یہ تھا کہ مسلمانوں کے خلاف یورپین مصنفین اور منتشرین نے ایک ایسا سلسلہ شروع کیا تھا جس میں وہ مسلمانوں کے طرز حکومت کی خامیاں بیان کرتے اور اسلام پر اعتراضات کرتے تھے۔

ان دو مسائل کے پیش نظر شبلی نے اپنا قلم اٹھایا ہمیں مولانا کی دو طرح کی تحقیقی تصانیف ملتی ہیں۔ ایک تو اسلاف کے کارناموں کو پیش کرنا۔ جس میں سوانح عمریاں شامل ہیں۔ دوسرے اعتراضات کے جوابات لکھنا۔ شبلی نے غیر معمولی چھان بھٹک اور تحقیق سے کام لیا اس طرح ان کی تحقیقی صلاحیتیں منظر عام پر آئیں۔

شبلی نے اپنی تصانیف کی تکمیل اور اعتراضات کے جواب میں تحقیق کے اصول اپنائے۔ کتب خانوں سے استفادہ، قریب ترین مآخذ تک پہنچنے کے لیے سفر کیا۔ شخصی ملاقاتیں کیں، استخراج نتائج کے لیے عقلی دلائل کا استعمال کیا۔ کہیں کہیں انھوں نے تحقیق کے اصول بھی بیاں کیے۔ جیسے ”درایت“ کے بارے میں انھوں نے سیرۃ النعمان جلد دوم اور الفاروق میں تفصیلی بحث کی ہے۔ علامہ لکھتے ہیں کہ:

”تاریخ کے لیے دو باتیں لازمی ہیں ایک یہ کہ جس عہد کا حال لکھا جائے اس زمانے کے ہر قسم کے واقعات قلم بند کیے جائیں یعنی تمدن، معاشرت، اخلاق، عادات، مذہب، ہر چیز کے متعلق معلومات کا سرمایہ مہیا کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ تمام واقعات میں سبب اور مسبب کا سلسلہ تلاش کیا جائے۔“

(الفاروق ص ۱۰)

وہ اس بات کے قائل ہیں کہ تاریخی واقعات میں روایت کا استعمال یہی ہے کہ کسی واقعہ کو صرف اس لیے تسلیم نہ کر لیا جائے کہ یہ قلاں کتاب میں درج ہے بلکہ اس کی تحقیق کی جائے کہ یہ ممکن بھی ہو سکتا ہے یا نہیں۔

چنانچہ اپنی تحقیق میں بھی علامہ نے یہی رویہ اختیار کیا وہ کسی واقعہ کو نہ تو صاحب سوانح کی عظمت و عقیدت کی وجہ سے مان لیتے اور نہ محض اس بنا پر تسلیم کرتے ہیں

کہ کسی تاریخ یا تذکرے میں خواہ وہ کتنا ہی معتبر کیوں نہ ہو اس کا ذکر ملتا ہے بلکہ وہ روایت کے ساتھ ادرایت کے ذریعہ بھی واقعہ کی چھان بین کرتے ہیں۔ یہ بات مسلم ہے کہ مولانا کی سب سے نمایاں حیثیت مذہبی تھی۔ بقول عبد الماجد دریا آبادی ”خالص ادبی شعری چیزیں بھی اس رنگ سے بالکل خالی نہیں۔ اسلام کی تائید و نصرت، اسلام کا غلبہ وقت کے تقاضوں کو ملحوظ رکھ کر اپنی زبان و قلم کے ہر لفظ سے دیکھنا چاہتے تھے۔“

یہ بات بھی اظہر من الشمس ہے کہ ”ہیروز آف اسلام“ کا سلسلہ ہندوستان میں اسلام کے اجیار کی ایک عملی اور نفسیاتی کوشش تھی۔ وہ قوم کے سامنے ایسے مثالی کردار پیش کرنا چاہتے تھے جو ان کے عقیدے اور عمل کو صحیح سمت دے سکیں۔ نوجوانوں کے ضمیر میں ملت کی خودی کا احساس جگانا اور اس اجتماعی شعور کو اسلامی نہج پر لگانا شبلی کے اس تصور کی ابتداء تھی جسے سید سلیمان ندوی نے Pan Islamism کا نام دیا ہے۔ اس کے لیے ضروری تھا کہ تمام اسلامی ممالک کے سوچنے کا انداز ایک سا ہو، شبلی چاہتے تو حاکمی کی طرح غالب اور سرسید جیسی کسی شخصیت کا انتخاب کر سکتے تھے۔ ان شخصیتوں کی عظمت اپنی جگہ پر لیکن ان میں سے دونوں بھی ایسی مجتہدانہ جامعیت کے مالک نہیں تھے جنہیں مشعل راہ بنا کر قوم کی نشاۃ الثانیہ ممکن ہوتا۔ غالب و سرسید کے کردار فکری و عملی توازن کا کوئی مثالی نمونہ بھی نہ تھے۔ سعدی کی حیثیت بھی ایک عظیم اخلاقی شاعر و ادیب کی تھی۔ وہ نہ تو کوئی قائد تھے نہ مجاہد۔!!

برخلاف اس کے شبلی نے الفاروق، المامون، النعمان اور الغزالی کے عظیم شخصیتوں کا انتخاب کیا۔ وہ ایک طرف اپنے شاندار ماضی کے ورثے کی یاد دلانا چاہتے تھے تو دوسری طرف باطل کے طوفانوں کا رخ پھیر دینے کا حوصلہ بھی بھر دینا چاہتے تھے۔ اس کے لیے یہ ضروری نہیں تھا کہ وہ تحقیق و جستجو سے کام لیتے۔ وہ ایک پر جوش تحریر کے ذریعہ بھی اس مقصد کو پورا کر سکتے تھے لیکن شبلی قوم کے سامنے ایک سچی تصویر رکھنا چاہتے تھے۔ اس کے لیے یہ ضروری نہیں تھا کہ وہ تحقیق و جستجو سے کام لیتے۔ وہ ایک

پُر جوش تحریر کے ذریعہ بھی اس مقصد کو پورا کر سکتے تھے لیکن شبلی قوم کے سامنے ایک سچی تصویر رکھنا چاہتے تھے۔ وہ قوم جس نے اپنے اسلاف کے معجزے اور کرامتیں ہی یاد رکھیں ادیان کے عمل کو بھول گئی۔ شبلی چاہتے تھے کہ تاریخ اسلام کا زریں ورق الٹا جائے۔ جس کو دیکھ کر مسلمان محسوس کریں کہ وہ ایک مذہب کے ماننے والے ہیں جس کے اسلاف نے بڑے بڑے ایوان اقتدار کو مترنزل کر دیا اور دنیا کو کچھ اصول دیئے جن میں آج تک تحریف نہیں ہو سکی۔ شبلی کی تحریر میں یہ خصوصیت تھی کہ وہ بغیر استدلال اور معتبر حوالوں کے بھی نوجوانوں میں جوش و جذبہ ابھار سکتے لیکن شبلی نے تحقیق کا راستہ چنا اور ہر وہ ممکنہ طریقہ اختیار کیا جو تحقیق کو حقیقت تک پہنچا سکتی ہے۔

الفاروق لکھنے کے لیے انھوں نے مصر، شام اور ترکی کے کتب خانوں سے استفادہ کیا۔ وہ تین ماہ تک قسطنطنیہ میں رہے اور وہاں کے تقریباً ہر کتب خانے کی نایاب کتابیں دیکھیں اس کے لیے وہ روزانہ تین چار میل چلتے تھے۔ قسطنطنیہ سے وہ بیروت پہنچے وہاں شیخ طاہر مغربی سے ملے جو ایک چلتے پھرتے انسائیکلو پیڈیا تھے بیت المقدس پہنچ کر وہاں کے عالموں سے ملاقاتیں کیں۔ مصر کے سب سے بڑے کتب خانے خدیوہ سے استفادہ کیا۔ کتب خانوں سے استفادہ شخصی ملاقاتوں کا یہ رویہ ان کے محققانہ مزاج کا بین ثبوت ہے۔

اس کے علاوہ انگریزی دالوں سے مل کر ان سے یہ معلومات اخذ کرتے۔ انگریزی کتابوں اور مقالوں کے ترجمے کروا کے سنتے اور پڑھتے تھے۔ ہر ممکنہ ذریعہ اختیار کرتے جو انھیں حقیقت کی بازیافت میں مدد دیتا۔

شبلی نے سوانح نگاری ہو کہ مستشرقین کے اعتراضات کے جوابات انھوں نے اتنی ہی عرق ریزی سے کام لیا۔ شبلی میں بے پناہ قوت اخذ تھی اور غیر معمولی تحقیقی و تنقیدی صلاحیت تھی چنانچہ یہ حقیقت ہے کہ شبلی نے جس کے بارے میں جو لکھ دیا جو فیصلہ کر دیا اسے آج تک کوئی نہیں بدل سکا۔

الفاروق کا حصہ دوم تاریخی تحقیق کا ایک کارنامہ ہے۔ حضرت عمرؓ کی روحانی حیثیت سے تو مسلمان واقف ہی تھے لیکن اسلام کے اس عظیم خلیفہ نے نظام حکومت کے جو اصول مرتب کیے اسے مستند تاریخی کتابوں کے حوالے سے تیرہ سو برس قبل کے دور کے بارے میں لکھنا کوئی آسان بات نہ تھی۔ الفاروق کی تالیف میں شبلی نے جن تصانیف سے استفادہ کیا وہ برسوں سے موجود تھیں لیکن ان کے ہاں تحقیقی نظر نہیں تھی۔ الفاروق میں شبلی نے جن نئی باتوں کو پیش کیا اس میں مجلس شوریٰ کی تفصیلات، اس میں شامل ہاجر والنصار کی ممتاز شخصیتوں کا حوالہ ہے۔ پھر حضرت عمرؓ کے زمانے میں جو انتظامی شعبے تھے جیسے صیغہ محاصل، محکمہ آب پاشی، صیغہ عدالت، فوجداری، بیت المال، نظارت نافذہ (پبلک ورک)، صیغہ فوج، تعلیم، صیغہ مذہبی وغیرہ ان کی تفصیلات درج کیں اور ان کی خصوصیات کا ذکر کیا۔

مولانا کا دوسرا تحقیقی کارنامہ ”سوانح مولانا روم“ ہے۔ اس مثنوی کو فرضی حکایتوں کا مجموعہ سمجھا جاتا تھا لیکن مولانا نے مثنوی کے اشعار سے فلسفہ اور عقائد کے پیچیدہ اور دقیق مسائل کو اخذ کر کے ذات باری، صفات باری، نبوت، وحی، روح، معجزہ، جبر و قدر، توحید وغیرہ جس طرح تشریح کی وہ ان کی علمی تحقیق کا ایک شاہکار ہے۔

مولانا کے دوسرے تحقیقی کام مستشرقین اور غیر مسلموں کے اعتراضات کے جوابات پر مشتمل ہیں۔ ۱۸۹۲ء سے ۱۸۹۸ء تک مولانا نے بہت سے محققانہ تاریخی مضامین لکھے۔ ان میں ایک کارنامہ ”کتب خانہ اسکندریہ“ ہے۔ الزام یہ تھا کہ مسلمانوں نے مصر و اسکندریہ فتح کیا تو حضرت عمرؓ کے حکم سے عمرو بن العاص نے اس کتب خانے کو جلا کر برباد کر دیا۔ یہ الزام سب سے پہلے ابوالفرج نے لگایا جو یہودی تھا بعد میں یورپین مصنفین نے مسلمانوں کے خلاف نفرت پھیلانے کے لیے اسے شہرت دی۔

تحقیق کے دو طریقے ہوتے ہیں ایک تو روایت ہے جس کا سلسلہ اس شخص

تک پہنچایا جائے جو خود واقعہ کا چشم دید گواہ ہو۔ یا پھر درایت ہے یعنی یہ دیکھا جائے کہ عقلی قرائن اور قیاسات واقعہ کہاں تک تاثر یا تکذیب کرتا ہے۔

مولانا نے اپنی تحقیق سے یہ ثابت کیا کہ مسلمانوں نے جس وقت اسکندریہ فتح کیا وہاں کسی کتب خانے کا وجود ہی نہ تھا بلکہ اس سے بہت پہلے عیسائیوں نے اسے خود برباد کر دیا تھا یورپ کی نام نہاد شائستہ تہذیب پر یہ ایک بدنما داغ تھا اسے مٹانے کے لیے اس من گھڑت واقعے کو شہرت دی گئی جس کی کوئی تاریخی حیثیت نہیں تھی۔

انگریز مورخین کا سب سے زیادہ شکار اورنگ زیب بنا۔ اور یہ سلسلہ آج بھی جاری ہے۔ اورنگ زیب پر یہ الزامات ہیں کہ اس نے باپ کو قید کیا بھائیوں کو قتل کروایا۔ دکن کی اسلامی ریاستوں کو برباد کیا۔ ہندوؤں کو تنگ کیا۔ مندر توڑے مرہٹوں سے جنگ کی اور مغل سلطنت کو کمزور کیا۔

بقول ابن انشاء کہ اورنگ زیب نے کوئی نماز قضا نہیں کی اور کسی بھائی کو زندہ نہیں چھوڑا۔ یہ بڑا مشکل کام تھا۔ شبلی لکھتے ہیں:

”شاہجہاں اور عالمگیر دونوں قابل ادب ہیں لیکن دونوں سے بڑھ کر بھی ایک چیز ہے حق اور راستی اور مجھ کو اسی اعلیٰ چیز کے سامنے گردن جھکا دینی ہے۔“

مضامین عالم گیر میں شبلی نے معتدل رویہ اختیار کیا۔ انھوں نے اپنی تحقیق کی بنیاد ان کتابوں پر رکھی جو عالم گیر کے عہد میں لکھی گئی تھیں۔ کہیں جذبات سے کام نہیں لیا۔ عالمگیر کے دور حکومت میں فوج میں شامل عہدہ دار جو ہندو تھے اور جنھوں نے مرہٹوں کے خلاف جنگ میں حصہ لیا تھا ان کی فہرست بنائی۔ اس طرح مندروں کو توڑنے والے الزام کو غلط ثابت کیا۔ عالمگیر ۲۵ برس تک دکن میں رہے اب بھی وہاں ہزاروں مندر موجود ہیں۔

”الجزیرہ“ میں بھی انھوں نے تحقیق کے سہارے اس الزام کو غلط ثابت کیا کہ جزیرہ صرف مسلمانوں کی دین ہے اور یہ ایک ایسا جزیرہ قانون تھا جس سے گھبرا کر لوگ اسلام قبول کر لیتے تھے شبلی نے جن نکتوں پر بحث کی وہ یہ ہیں۔ جزیرہ اصلاً کس زبان کا لفظ ہے۔ اسلام سے قبل یہ لفظ رائج تھا۔ اسلام نے اسے کن معنوں میں استعمال کیا۔ ایران اور عرب میں جزیرہ کب سے قائم ہوا۔ اس کا مقصد کیا تھا۔

انھوں نے یہ ثابت کیا کہ یہ ایک ایسا ٹیکس تھا جس کے ادا کرنے والوں کو عزت کے ساتھ پرسکون زندگی بسر کرنا نصیب ہوتا تھا۔ اس کا انگریزی ترجمہ بھی شائع ہوا لیکن کسی نے اس کے خلاف نہیں لکھا۔ شبلی نے سرور کائنات، خلفائے راشدین کے اقوال اور معاہدوں سے استنباد کر کے ایسے معتبر تاریخی حوالوں سے کام لیا کہ پھر کسی کی ہمت نہ ہوئی کہ اس بحث کو آگے بڑھائے۔

ان مذہبی تحقیقی کارناموں کے علاوہ مولانا کا ایک اور تحقیقی کارنامہ ہے جس سے ان کے روشن خیال ہونے کا ثبوت ملتا ہے۔

ملا میسجی کی رامائن پر بھارت منتر کے ایڈیٹر نے ایک تقریظ لکھی تھی انھوں نے لکھا تھا کہ:

”مسلمانوں نے صدیوں اس ملک پر مسلسل حکومت کی اور اس کا خاتمہ بھی ہو گیا مگر اس ملک کے علم و ادب کی طرف انھوں نے بہت کم توجہ کی ہندو جب ان کی رعایہ تھے تب بھی وہ ہندوؤں کے علم و ادب سے بے خبر تھے۔ امیر خسرو نے یہاں کی زبان کی طرف توجہ کی تھی مگر تفریح کے طور پر وہ ہندی زبان میں کچھ کہہ لیا کرتے تھے ہندوؤں کی کتابوں کے مطالعہ کی طرف کبھی ان کا خیال نہیں ہوا نہ وہ کچھ ان کی خبر رکھتے تھے“

عہد اکبری میں جو کچھ ہوا وہ بہت محدود تھا۔ داراشکوہ نے البتہ ہندوؤں کی اونچے درجے کی کتابوں کی طرف توجہ کی تھی اس کوشش کی بدولت کفر کا فتویٰ ملا اور جان دینی پڑی“

ہر عہد میں اس طرح کے الزامات لگائے جاتے رہے ہیں لیکن مولانا نے اپنے دو مضامین ”مسلمانوں کی علمی بے تعصبی“ اور ”برج بھاشا زبان اور مسلمان“ میں ان اعتراضات کا پوری تحقیق کے ساتھ جواب دیا۔ اس کو اختصار سے بیان کیا جائے تو بات یوں ہوئی۔

۱۔ امیر خسرو سے تقریباً دو سو برس پہلے ایک مشہور شاعر سعد سلمان گزرا جو سلطنت غزنویہ کا رہنے والا تھا اس کی نسبت تمام تذکرے متفق ہیں کہ ہندی زبان میں اس نے ایک دیوان لکھا تھا۔

۲۔ حضرت امیر خسرو کی سنسکرت دانی۔

۳۔ شیر شاہ کے عہد میں ملک محمد جاسنی کی مثنوی پدماوت کی تخلیق۔

۴۔ اکبر کے زمانے میں امرا اور شہزادے بھی ہندی میں شاعری کرتے تھے تو ذک جہانگیری میں شہزادہ دانیال کی ہندی شاعری کا تذکرہ ملتا ہے۔

۵۔ عبدالرحیم خان خاناں ہندی شاعری میں کمال رکھتے تھے جہانگیری کی کتاب میں اس کا تذکرہ ملتا ہے۔

۶۔ جہاں گیر کے دور میں ایک شاعر غواصی گزرا ہے جس نے طوطی نامہ کو جو نثر میں تھا منظوم کیا اور اس طرح کہ ایک مصرعہ فارسی اور ایک ہندی میں۔

۷۔ اسی دور میں ملا لوری فارسی کے علاوہ ہندی میں شاعری کرتے تھے۔

۸۔ اورنگ زیب کے زمانے میں ایران کا مشہور شاعر ضمیر تھا جس نے بھاشا میں بھی کمال پیدا کیا تھا ایک اور شاعر تھا جو ہندی میں شاعری کرتا تھا، جس کا تخلص دانا تھا۔

۹۔ شیخ غلام مصطفیٰ ہندی برج بھاشا میں شاعری کرتے تھے۔

۱۰۔ عبد الجلیل بلگرامی ہندی کے ممتاز شاعر تھے اور اورنگ زیب کے دربار سے وابستہ تھے، اسی دور میں سید نظام الدین بلگرامی نے سنسکرت برج بھاشا میں بہت کچھ لکھا۔ وہ ہندی میں ”مدھنایک“ تخلص کرتے تھے۔

۱۱۔ عبد الجلیل بلگرامی کے بھانجے سید غلام نبی نے بھی برج بھاشا میں شاعری کی تھی اور

ایک دیوان لکھا جس میں ۱۷۷ دوہے ہیں اس کا نام ”رنگ درپن“ رکھا۔ اس کا تخلص بھاشا میں ”درس لین“ تھا۔

سید برکت اللہ بڑے عقیدہ تھے بھاشا میں ان کا تخلص پچی تھا۔

مولانا نے ایک اور مضمون ”ہندوستان میں اسلامی حکومت کا اثر“ لکھا یہ ثابت کیا کہ مسلمانوں نے ہندوستان میں غارت گری نہیں مچائی بلکہ وہ ایک ایسی قوم تھے جس کی نفاست پسندی اور خوش مذاقی نے اس ویران خطہ کو ایران کا چین بنادیا۔ علامہ نے آئین اکبری اور توزک جہانگیری اور مائراۃ الامراء وغیرہ کے حوالے دئے جن سے انکار ممکن نہ تھا۔

شعرا لعم کے سلسلے میں شبلی نے اس احتیاط سے کام نہیں لیا میں اسے دہرانہ نہیں چاہتا۔ آخری بات یہ کہ شبلی کی زبان تحقیقی نہیں ہوتی تھی۔ وہ تشبیہوں اور استعارات سے خود کو بچا نہیں پائے کبھی اعتدال پر جوش بھی حاوی ہو جاتا ہے۔ کہیں کہیں طرز بیان پر سادہ واقعہ نگاری نہیں ایک پر جوش عقیدت مندی کا اظہار ہوتا ہے۔ وہ محاوروں کے استعمال بھی بہت کرتے ہیں۔

ان باتوں سے قطع تحقیق کے اولین نقوش ہمیں شبلی کے ہاں ملتے ہیں۔

علامہ شبلی کا اسلوبِ نشر

جس طرح ہماری شعری روایت میر و سودا کے قائم کردہ اپنے دو بنیادی اور امتیازی اسالیب سے پہچانی جاتی ہے بلکہ ان دو مانوس لہجوں کی توسیع کا سلسلہ آج بھی جاری ہے، بعینہ ہماری نشری روایت بھی اتفاق سے اپنے دو ہی اسالیب سے جانی اور پہچانی جاتی ہے، یعنی حالی اور شبلی (۱۹۱۴ - ۱۸۵۷) کا نشری اسلوب۔ واقعہ یہ ہے کہ ان دونوں ادیبوں کے نشری اسالیب پر اتنا کچھ لکھا جا چکا ہے اور اتنی جہتوں سے ان کا مطالعہ ہوتا چلا آیا ہے کہ اب کوئی نیا انکشاف کرنے کی گنجائش کم ہی باقی رہ گئی ہے۔ تاہم جب ہم نشر کی بات کرتے ہیں تو لامحالہ ایک ایسے صیغہ اظہار کی بات کرتے ہیں جس کی وساطت سے ترسیلِ معانی و ترسیلِ خیال بے کم و کاست ہوتا ہے جب کہ شاعرانہ اظہار میں بالعموم ترسیلِ معانی کو اولیت نہیں حاصل ہوتی یا اس کی حیثیت جزوی اور ثانوی ہو جاتی ہے بالفاظِ دیگر نشر میں اظہارِ مدعا براہِ راست ہوتا ہے جب کہ شاعری میں بالواسطہ ہوتا ہے، ہر چند کہ ہماری ادبی روایت میں ایک کثیر سرمایہ ایسی نشر کا بھی موجود ہے جس میں شاعری کے جملہ عناصر موجود ہیں لیکن چونکہ ان کی نحوی ترتیب نشری منطق کے مطابق ہے اس لیے اس لسانی تنظیم کو ہم نشری سرمایہ کا ہی حصہ تصور کرتے ہیں اس کا جواز اس لیے بھی موجود ہے کہ اردو نشر اپنے دو بنیادی ذائقوں کے ماسوا بھی ادیبوں کی اپنی مخصوص ذہنی ترغیبات اور ترجیحات کے سبب دو سے زائد خالوں میں تقسیم کی

جاسکتی ہے، جن میں علمی اور ادبی نشر کی تقسیم تو ہر دور میں تسلیم شدہ رہی ہے۔ علامہ شبلی ہمارے ان سربراہان آوردہ ادیبوں میں ہیں، جنہوں نے بیک وقت علمی اور ادبی دونوں ہی موضوعات پر لکھا ہے، اس لیے کہ ان کے ذوق و شوق کے دائرے میں جو وسعت، فراخی اور تنوع تھا اس کے سبب صرف کسی ایک موضوع پر اکتفا نہیں کر سکتے تھے، ایک اعلا پائے کے ادیب ہونے کے ماسوا وہ ایک مذہبی عالم اور مفکر بھی تھے اور انہیں بیک وقت ان دونوں فرائض سے عہدہ برآ ہونا تھا، زندگی کی ان دونوں جہتوں میں کوئی خاص تضاد نہ ہونے کے باوجود بھی ہر دور میں ان دونوں کے تقاضے مختلف رہے ہیں۔ مذہبی فکر کی بنیادیں خالصتاً عقلی، استدلالی اور سائنسی قرار دی گئی ہیں جب کہ ادب و شعر کی بنیادیں سراسر تخیلی اور وجدانی ہوتی ہیں۔ مذہبی امور پر اظہار خیال کے دوران ادنیٰ عدم توازن، ضبط اور احتیاط سے بے اعتنائی اور سن و تاریخ سے یکسر مو، تجاوز سے نقص امن کا خطرہ لاحق ہو سکتا ہے جب کہ ادبی اظہار میں بالعموم اس نوع کے خطرات کو ہی دعوت دی جاتی ہے اور یہ کہ ادبی اظہار اکثر اوقات صریح حقائق سے گریز اور من کی موج کے تابع ہوتے ہیں۔ علامہ شبلی نے بیک وقت ان دو متخالف سمتوں میں سفر کیا ہے اور حیرت انگیز بات یہ ہے کہ کبھی کسی اندوہ ناک صورت حال سے بھی دوچار نہیں ہوئے ہیں، اس کا بنیادی سبب میرے نزدیک یہ ہے کہ وہ اپنی ان دو جداگانہ حیثیتوں میں ادیب پہلے ہیں اور مفسر اسلام بعد میں ہیں، یوں بھی علامہ شبلی کی تمام تر شہرت اور قدر و منزلت بلکہ بقائے دوام کا دار و مدار ان کی مذہبیت سے زیادہ ان کی ادبیت پر ہی رہا ہے اور آج بھی ہے، مذہبی احوال کی تاریخ شاید ان کے کارناموں کے ذکر کے بغیر بھی رقم کی جاسکتی ہو لیکن ادبی مورخ ان کی ادبی کارگزاریوں کو نظر انداز کر کے اردو نشر کے زیریں باب کو ہرگز مکمل نہیں کر سکتا۔ اس لیے کہ انیسویں صدی اردو نشر کی نشاۃ الثانیہ میں ان کی حیثیت ایک ہراول دستے کی ہے، خصوصاً ان حالات میں جب کہ خطوط غالب کے ماسوا اس عہد میں کوئی قابل ذکر معیاری اور مستند نشری روایت موجود نہ تھی، شبلی نے اپنی کوششوں اور لگاتار تحریروں سے صحیح معنوں میں نشر کی تاریخ مرتب کی جس کے سبب وہ خود ایک

عظیم روایت کے بنیاد گزار قرار پائے۔ چنانچہ شبلی کے نثری کارناموں کے حجم، وقعت اور معنویت کے پیش نظر اگر انھیں ایک فرد سے زیادہ ایک دبستان کہا جائے تو غلط نہ ہوگا۔

شبلی کے ذریعہ اردو نثر میں مذہبی احوال اور افکار کی تعبیر و تشریح سے مذہبی دانشوری کی روایت کی توسیع ہوئی یا نہیں ہوئی، تاریخ علم الکلام اور سیرت نگاری کے باب میں، ان کی سعی مشکور ہوئی یا نہیں ہوئی اس کا فیصلہ اہل نظر کرتے رہے رہیں گے البتہ شبلی چونکہ صحن ادب میں مذہب کے راستے سے داخل ہوئے یا یوں کہیں کہ انھوں نے اپنے وجود کے نہاں خانے میں ہوائے تازہ کے لیے ان دونوں دریچوں کو کھولے رکھا اس لیے اردو نثر ایک نئے رنگ و آہنگ، نئے ذائقے اور خوشبو سے آشنا ہوئی۔ شبلی نے مدرسے کی تربیتی فضا سے تہانت اور سنجیدگی حاصل کی اور اپنے مخاطب صحیح جن کا تعلق بیشتر مخالفین اسلام اور مشرقین سے تھا، اسلام کے خلاف ان کی علمی موٹنگا فیوں کا مسکت جواب دینے کے لیے اپنی نثری تحریروں میں ایک غیر جذباتی، منطقی اور استدلالی طرز گفتگو اختیار کیا، خالص انشا پر دازی سے جو داستانوں کی وساطت سے اس دور کا چلن اور طرۂ امتیاز بن گیا تھا۔ شبلی اپنے تصوراتی حریف کے سب و ستم کا بھرپور مقابلہ نہیں کر سکتے تھے اس لیے انھوں نے اپنے لیے ایک غیر مروجہ اور نسبتاً مشکل راستہ اختیار کیا۔

مذہبی دانشوری سے حاصل کردہ اس ذہنی پس منظر اور بیش قیمت لسانی حربے سے لیس ہو کر جب وہ اردو ادب کے ایوان میں داخل ہوئے تو یہاں انھیں ادبی اظہار کی راہیں خود متعین کرنی پڑیں، کسی نئی بنائی ڈگر پر چلنے کے بجائے انھوں نے ادبی نثر کو ان اصولوں اور آداب کا پابند کیا جن پر وہ علمی نثر لکھنے کے دوران عمل پیرا رہے تھے اور اس طرح ہم دیکھتے ہیں کہ شبلی کی وساطت سے ادبی نثر اپنے عہد کے ناگزیر سنجیدہ ادبی و تنقیدی مباحث کو زیادہ صحت، قطعیت احساس ذمہ داری اور استناد کے ساتھ بیان کرنے پر قادر ہو سکی۔

ہم اردو نثر کے جن دو بنیادی اسالیب کی بات کرتے ہیں ان کے امتیازات کی نشاندہی بالعموم اس طرح کی جاتی ہے کہ حالی کے یہاں ایک نوع کی سادگی اور شفافیت (Transparency) ہے اس کے برعکس شبلی کی نثر ان کی جمالیاتی حسیت اور استدلالی علمیت کی مظہر ہے اور یہ بات کافی حد تک درست بھی معلوم ہوتی ہے، البتہ شبلی کے ضمن میں جب ہم جمالیاتی حسیت کی بات کرتے ہیں تو ہمارا مقصد یہ ہرگز نہیں ہوتا کہ ان کی نثر کلتیاً شاعرانہ اوصاف کی حامل ہے یا اگر Transparent نہیں ہے تو opaque ہے، بات صرف اتنی ہے کہ شبلی لفظوں کے انتخاب میں بڑی کد و کاوش سے کام لیتے ہیں اور ان کے استعمال میں ان کے پیش نظر ایک خاص تناسب proportion اور Symmetry بھی ہوتا ہے بلکہ اکثر وہ معنوی مناسبت کے ساتھ صوتی مناسبت کو بھی ضروری خیال کرتے ہیں اور یہ شبلی کی وہ تخلیقی کارروائی ہے جو وہ اپنے خیالات کو صفحہ قرطاس پر لانے سے قبل کرتے ہیں جس کے سبب ان کی نثر میں ایک خاص طرح کا نظم و ضبط توازن اور اعتدال پیدا ہو جاتا ہے، اور اسی نسبت سے ان کی نثر کو تخلیقی یا جمالیاتی اوصاف کی حامل نثر کہا جاسکتا ہے اور یہ وہ خوبیاں ہیں جو صرف ان کے ادبی مضامین تک ہی محدود نہیں ہیں بلکہ ان کے خالصاً علمی، مذہبی اور فلسفیانہ مضامین کی بھی اساس ہیں۔

شعر اور نثر کے صریح امتیازات سے قطع نظر ایک مشترک وصف جو ان دونوں کو پائے اعتبار عطا کرتا ہے وہ کفایت الفاظ ہے جو تحریر میں جامعیت Precision اور Brevity کی ضامن ہے، یہ وہ خصوصیت ہے جو تمام صحیفہ آسمانی کی اہم نشانیوں میں شمار کی جاتی ہے، اس لیے اگر یہ کہا جائے کہ یہ ایک ایسی ریاضت اور جگرکاری ہے جو تخلیقی فعلیت کے اعتبار سے انسان کو ربانی مشن سے قریب تر کر دیتی ہے تو شاید غلط نہ ہوگا۔ شبلی لفظوں کے احترام کے اس درجہ قائل تھے کہ انھوں نے نہ صرف یہ کہ لفظوں کے اصراف بے جا سے ہمیشہ احتراز کیا بلکہ ان کی تحریروں پر غور کریں تو یہ تمام تر کوزے میں سمندر بند کرنے کی دل نشیں مثالیں ہیں۔

اب آئیے براہ راست شبلی کی نثری تحریروں کے حوالے سے مختصراً ان کے اسلوب کی انفرادیت کا جائزہ لینے کی کوشش کریں۔ شبلی نے ادبی نثر کے مقابلے میں علمی نثر کا کثیر سرمایہ چھوڑا ہے، چنانچہ سب سے پہلے المامون سے ماخوذ ایک مختصر سا اقتباس علمی نثر کے نمونے کے طور پر ملاحظہ فرمائیں:

”لیکن ان تمام تاریخوں کو پڑھ کر اگر یہ معلوم کرنا چاہو کہ فلاں عہد میں طریقی تمدن اور طرز معاشرت کیا تھا، حکومت اور فیصلہ مقدمات کے کیا آئین تھے، خراج ملک کیا تھا، فوجی قوت کس قدر تھی، ملکی عہدے کیا کیا تھے تو ان باتوں سے ایک کا پتہ لگنا بھی مشکل ہوگا، خود فرماں روا کے وقت کے طور طریقے اور عام اخلاق و عادات کا اندازہ کرنا چاہو تو جزوی حالات اور مفید تفصیلات نہ ملیں گی جن سے ان کی اخلاقی تصویر ایک بار آنکھوں کے سامنے پھر جائے، جن واقعات کو بہت بڑھا کر لکھا ہے اور ہزاروں صفحے اس کی نذر کر دیے ہیں وہ صرف تخت نشینی، خانہ جنگیاں، فتوحات ملکی، اندرونی بغاوتیں، عمال کے عزل و نصب کے حالات ہیں، یہ واقعات بھی ایسے عامیانہ طریقے پر جمع کر دیے ہیں کہ ان کے اسباب و علل کا مرتب سلسلہ معلوم ہوتا ہے۔ نہ ان سے کسی قسم کے دقیق تاریخی نتیجے مستنبط ہو سکتے ہیں“

مثلاً مامون رشید کے عہد میں بہت سی بغاوتیں ہوئیں، ان کے متعلق جس تاریخ کو اٹھا لو نہایت تفصیلی حالات ملیں گے لیکن اگر یہ تحقیق کرنا ہو کہ کس قسم کے اندرونی واقعات نے ان بغاوتوں کو پیدا کیا اور ان کے نشوونما کی وہ ابتدائی اور تاریخی رفتار جس پر عوام تو کیا خواص کی بھی نگاہیں نہ اٹھیں کب شروع ہو چکی تھیں تو یہ تاریخی دفتر بہت کم مدد دیں گے اور تم کو تمام ترا جہاد سے کام لینا پڑے گا۔ تاریخ عالم کا ہر واقعہ بہت سے مختلف واقعات کے سلسلہ میں بندھا ہوا ہے، انہی ریشہ دوانیوں کا پتہ لگانا اور ان سے فلسفیانہ نکتہ سنجی کے ساتھ تاریخی نتائج کا مستنبط کرنا یہی وہ چیز ہے

جو علم تاریخ کی روح اور جان ہے اور یورپ کو اس فن سے متعلق جو اختراع اور ایجاد پر زیادہ ناز ہے وہ اسی ظلم کی پردہ کشائی ہے، اس سے میرا مقصد یہ نہیں ہے کہ اگلے مصنفوں کی کوشش پر نکتہ چینی کروں، ان لوگوں نے جو کچھ کیا، موجودہ اور آئندہ نسلیں ہمیشہ اس کی ممنون رہیں گی، لیکن زمانے کا ہر قدم آگے ہے، کون کہہ سکتا ہے کہ ترقی کی جو حد مقرر ہو چکی تھی آج بھی قائم رہے گی نہ

المآمون سے ماخوذ یہ پورا نثری اقتباس ایک مختصر سی عبارت کے مانند ہے جس کی تعمیر میں مخلص معمار نے ایک ایک اینٹ سوچ سمجھ کر مناسب جگہ پر اس انداز سے رکھی ہے کہ عمارت کسی بھی زاویے سے اس خاکے سے مختلف نہ ہو جس کا تصور اس نے حواس کی سطح پر پہلے سے کر رکھا ہے، یہاں ہر دوسرا جملہ گزشتہ کی تکرار کے بجائے ایک نئی حقیقت کا انکشاف ہے، بات بالترتیب آگے بڑھ رہی ہے، دعویٰ اپنی دلیل سے پائے ثبوت کو پہنچ رہا ہے، ایک بات اپنے منطقی انجام تک پہنچتی ہے تو اس سے وابستہ دوسری کڑیاں مرکز تو جہ بنتی ہیں اور اس طرح Sequence کی ایک زنجیر بنتی چلی جاتی ہے، دلالتی و توضیحی اسلوب کے حامل علمی نثر کے اس مختصر نمونے میں جو چیز اولین قرات میں محسوس ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ تحریر ایک مشاق اور با مذاق ادیب کے قلم سے برآمد ہوئی ہے جس نے کمال سنجیدگی اور معروضی انداز سے تاریخ نویسی میں کوتاہ نظری کے مضمرات کی نشاندہی کی ہے۔ اس تحریر میں شبلی کا غیر محسوس خطیبانہ طرز تکلم اس کے لطف کو دو بالا کر دیتا ہے، خطوط غالب کی نثر کی بھی یہ ایک امتیازی خصوصیت رہی ہے جس کا آگے چل کر مولانا ابوالکلام آزاد کی تحریروں میں اعلا بیمانے پر ظہور ہوتا ہے۔ اس پورے اقتباس کی قرات کے دوران لمحہ بھر کے لیے بھی Monotony اور یکسانیت کی بوجھل فضا کا احساس نہیں ہوتا، اس لیے کہ یہاں

لسانی پیش کش میں ایک ایسی خاموش موسیقیت اور تخلیقی بہاؤ ہے جو ہمیں ہر آن بشارت اور شگفتہ رکھتا ہے۔ یہاں شبلی نے ان تمام شاعرانہ حربوں سے گریز کیا ہے جن میں رعایات لفظی بھی شامل ہے، حدیہ ہے کہ علمی نثر کے تقاضوں کے پیش نظر انھوں نے تشبیہ تک سے احتیاط برتی ہے تاکہ ترسیل معانی کا خطرہ نہ مول لینا پڑے اور معروضیت برقرار رہے۔ الغرض علمی نثر کے اس مختصر نمونے سے بھی یہ بات صاف ظاہر ہے کہ شبلی وضاحت، صراحت، قطعیت اور جامعیت سے قطعی کوئی سمجھوتہ کرنے پر رضا مند نہیں ہیں۔

مذکورہ اسلوب کی مثال میں شبلی نے بے حد سنبھلے ہوئے، محتاط انداز اور معروضی متانت کا مظاہرہ کیا ہے۔ اب ہم دو مختصر سی مثالوں کے ذریعہ شبلی کے اسلوب نثر کی اس امتیازی خصوصیت کی طرف متوجہ کرنا چاہیں گے جس کی وجہ سے وہ حالی کی سادہ نگاری کے مقابلے میں نثر کی جمالیاتی قدروں کے نقیب کہلائے۔ مشرقی شعریات سے متعلق جن مباحث کو شبلی نے اپنے دور میں اٹھایا ان کی افادیت بڑھتی رہی ہے شعر العجم سے ماخوذ ایک مختصر سا اقتباس ملاحظہ کریں جس میں ایک ”شاعر“ کے منفرد کردار پر روشنی ڈالی گئی ہے:

”اس عالم میں شاعر کی تاریخ زندگی عجب دل چسپیوں سے بھری ہوتی ہے، بلبل نے اسی عالم میں اس سے زمزمہ سنجی کی تعلیم پائی ہے۔ پروانے اس کے ساتھ کھیلے ہیں، شمع سے رات بھر وہ سوزِ دل کہتا رہا نیم سحری کو اکثر اس نے قاصد بنا کر محبوب کے یہاں بھیجا ہے، بارہا اس نے غنچہ کی عین اس وقت پردہ درسی کی جب وہ معشوق کا تبسم چرا رہا تھا، واقعاتِ عالم پر جب وہ عبرت کی نظر ڈالتا ہے تو ایک ایک ذرہ ناصح بن کر اس کو اخلاق اور مواعظ کی تعلیم دیتا ہے، اس عالم میں وہ گورِ غریباں میں جا نکلتا ہے تو بوسیدہ ہڈیاں اعلانیہ اس سے خطاب کرتی ہیں، عالم شوق میں وہ پھول ہاتھ میں اٹھا لیتا ہے تو اس کو صاف معشوق کی خوشبو آتی ہے۔“

علمی نشر کے مقابلے میں ادبی نشر کی اس مثال میں حیرت انگیز فرق ہے، یہاں شبلی کا اصل جمالیاتی ادراک اپنے عروج پر نظر آتا ہے، معاً ہمارا خیال محمد حسین آزاد کی طرف جاتا ہے، البتہ دونوں کو ایک دوسرے سے کوئی خاص نسبت نہیں ہے۔ آزاد خالص انشا پرداز ہیں۔ ہر قید و بند سے آزاد اور وہ بالعموم داستانوی اسلوب کی بہاروں میں کھو جاتے ہیں۔ جب کہ شبلی تہذیب جذبات سے کام لیتے ہیں، جذبات کے سیل میں بہہ جانے کے بجائے اس پر تعقل کی کندیں ڈال سکتے ہیں یہاں ”شاعر“ کے ذکر میں بھی جذبے کے وفور اور ایک خاص رومانی فضا آفرینی جس کا شبلی خود ایک حصہ بن چکے ہیں اس لیے کہ وہ خود بھی ایک شاعر ہیں، اس کا قوی اندیشہ تھا کہ وہ اپنے بنیادی محور سے دور چلے جاتے، لیکن حیرت کی بات ہے کہ یہ قوی تر جذباتی محرکات بھی انھیں اپنے اصل موضوع سے بھٹکانے سے قاصر ہیں۔

نثری تحریر کے اس نمونے میں شبلی کی حسن کاری جن خاص اجزاء سے ظہور میں آئی ہے وہ ہیں شمع، پروانہ، نسیم سحری، محبوب، تبسم نظر، گور غریباں، بوسیدہ ہڈیاں، پھول اور خوشبو وغیرہ، اس قدرے شاعرانہ نثری اسلوب کی بھی یہ خصوصیت ہے کہ یہاں تجرید سے تجسیم اور تشبیہ کے بجائے استعارے کو برتا گیا ہے تاکہ مماثلت کے پہلوؤں میں افتراق کے بجائے یگانگت کا احساس ہوتا رہے۔

اب آخر میں ایک مختصر سا اقتباس سیرۃ النبیؐ کی نثر سے پیش کرنا چاہوں گا جس میں شبلی کے قلم کی معجز نمائی اپنے عروج پر نظر آتی ہے، ایک زرخیز تخیل کی ہمرکاب انشا پردازی اور بے ساختگی جو شبلی کے بنیادی اسلوب کے نمایاں خدوخال ہیں، یہاں خصوصیت کے ساتھ پیش نگاہ ہیں ملاحظہ ہونی نثری تحریر:

”چمنستان دہریں بارہا روح پرور بہاریں آچکی ہیں، چرخ نادرہ
کارنے کبھی کبھی بزم عالم اس سرو سامان سے سجائی کہ نگاہیں خیرہ ہو کر رہ گئی
ہیں، لیکن آج کی تاریخ وہ تاریخ ہے جس کے انتظار میں پیر کہن سال
دہرنے کروڑوں برس صرف کر دیے۔ سیارگان فلک اس دن کے شوق

میں ازل سے چشمِ براہ تھے، چرخِ کہن مدتِ ہائے دراز سے اس صبح جاں
 نواز کے لیے یل و نہار کی کروٹیں بدل رہا تھا۔ کارکنانِ قضا و قدر کی بزم
 آرائیاں، عناصر کی جدت طرازیوں، ماہ و خورشید کی فروغ انگیزیوں، ابرو
 باد کی تردستیاں، عالمِ قدس کے انفاسِ پاک، توحیدِ ابراہیم، جمالِ یوسف،
 معجز طرازیِ موسیٰ، جاں نوازیِ مسیح، سب اسی لیے تھے کہ یہ متاعِ گراں
 آرزو شہنشاہِ کونین کے دربار میں کام آئیں گے۔“

سیرۃ النبیؐ سے ماخوذ شبلی کے اسلوب کا یہ نمونہ ایک خاص موقع کی اہمیت اور
 قدر و منزلت کے پیش نظر جذباتی القایت میں ڈوبا ہوا ہے، شبلی کے ہاں اس نوع کی
 آرائش عام طور پر نہیں ملتی لیکن چونکہ انھیں بعثتِ رسول کی بابرکت ساعتوں کا منظر
 بیان کرنا تھا اس لیے جو اسلوب میر انیس بالعموم رزم و بزم کی منظر کشی کے لیے اپنے
 مراثنیٰ میں اختیار کرتے ہیں شبلی نے اس کی مثال نثر میں پیش کی ہے، یہاں ملاحظہ کریں
 کہ تمثیل کے بجائے محاکات کی گرم بازاری ہے، ماحول کے پورے نقشہ پر نظر ڈالیے
 تو مصوری کا گمان ہوتا ہے، اس طرزِ نگارش نے تحریر کی تاثیر اور بلاغت دونوں میں
 اضافہ کیا ہے۔ بعض نثری تراکیب مثلاً چرخِ نادرہ کار، صبح جاں نواز، کارکنانِ قضا
 و قدر، ابرو باد کی تردستیاں، معجز طرازیِ موسیٰ، جاں نوازیِ مسیح وغیرہ، جہاں نثری
 روایت کے فروغ میں شبلی کے خلاقانہ ذہن کا پتہ دیتی ہیں وہیں پر معنوی و صوتی
 مناسبات کے ماسوا اس بنیادی وصف کی بھی آئینہ دار ہیں جسے لفظی کفایت شعاری
 جامعیت یعنی Brevity سے تعبیر کرتے ہیں۔

شبلی کے نثری اسلوب کے اس مطالعہ سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ ان کے
 ہاں اسلوبیاتی تنوع ملتا ہے اور بیشتر علمی اسلوب کی مثالیں ملتی ہیں جن کی تعمیر و تشکیل
 میں استدلال اور سائنسی معروضیت کا خاص مقام ہے اور اسلوب کی دوسری مثال
 میں وجدانی اور جمالیاتی ذہنی رویہ سامنے آتا ہے اور ان دونوں میں خطیبانہ آہنگ
 ایک مشترک خصوصیت کی حیثیت رکھتا ہے البتہ ان دونوں اسالیب میں سے کسی ایک

کاتعین وہ موقع اور موضوع کی ضرورت کے مطابق کرتے ہیں، یہی وجہ ہے کہ تاریخ و سیرت نگاری کے دوران بھی شبلی اکثر جمالیات کی وادیوں میں محو خرام نظر آتے ہیں، البتہ یہ حقیقت ہے کہ ان کا نثری اسلوب بحیثیت مجموعی علمیت اور ادبیت، وجدان اور تعقل کی ایک دل نشیں آمیزش سے عبارت ہے جو آج ایک صدی سے زائد عرصہ گزر جانے کے باوجود بھی اپنی معنویت اور افادیت کے لحاظ سے ہر ادب شناس کی توجہ کا مرکز و محور بنا ہوا ہے اور اس کے ہمہ گیر اثرات کا فیضان ہنوز جاری ہے۔

شبلی بلبیل شیراز ہند

یہ سلسلہ تربیت کا یہ ایک معجزہ ہے کہ استاد اپنے شاگرد کے دل و دماغ میں حلول کر جائے اور فکر و نظر کی تشکیل میں اپنے مشاہدہ و مزاج کو اس طرح منتقل کر دے کہ شاگرد پیکر جمال ہم نشین کہلائے۔ مولانا فاروق چڑیا کوئی شبلی گر ہیں انھیں شبلی پر ناز تھا۔ ان کا قول ”انا اسد وانت شبلی“ ایک بڑی حقیقت کا اعتراف ہے۔ شیخ محمد اکرام شبلی کے ناقد ہیں۔ شبلی نامہ میں انھوں نے مولانا فاروق کے تعارف میں انھیں کے چند اشعار نقل کیے ہیں جن کا مفہوم ہے کہ میں نے اکثر رازی و غزالی کے افکار سے سیرابی حاصل کی ہے۔ شیراز کے نغمہ سراؤں سے ہم آواز رہا ہوں اور حجازی آہنگ کے اسرار بھی مجھ میں موجود ہیں وہ قابل رشک گوہر فروزاں ہوں کہ جس کا نور ہر بزم میں جلوہ سماں ہے۔ شبلی اگر اشعار میں اپنا تعارف کراتے تو یہی کہتے۔ یہ اظہار استاد سے کہیں زیادہ شاگرد کی نوع بہ نوع شخصیت پر صادق آتا ہے۔

علامہ شبلی ایک انسا میکلو پیڈیا کی شخصیت کے امین ہیں۔ ان جیسی ہمہ گیر طبیعت اور متنوع جہات میں منفرد موضوع اور اسلوب کا مالک ان کے علاوہ کوئی دوسرا نظر نہیں آتا۔ تاریخ و تمدن، فلسفہ و مذہب، سیرت و سوانح، شعر و ادب، نقد و انتقاد، عرفان و ادراک سے بہرہ مند، خروشن احساس سے مالا مال، ملی حمیت و غیرت سے سرفراز، دو داندیشی و دور بینی کے ساتھ کارگہ فکر میں تقدیر کے ستاروں کی تخلیق کرنے والا شبلی اور صرف

شبلی ہے۔ ان سب سے قطع نظر وہ اثر آفریں اسلوب کے سحر ساز صاحب طرز ادیب ہیں، جس میں نثر و شعر کے کمال امتزاج کی دلکشی دامن دل کو منور کرتی ہے۔ عظیم تخلیق کاروں کی طرح شبلی کو بھی اپنی کیفیت شخصیت کی سر بلندی کا احساس ہے۔

شبلی امروز بودہ بلبلی بستان سخن
کہ از و گل کدہ ہند پر از صوت و نواست

یا

بہ آب و رنگ نظم خویشتن نازہ چناں شبلی
کہ در اقلیم معنی - کہنہ استاد است پنداری

کہا جاتا ہے کہ ہر بڑے فنکار کو اپنی بلندیوں کا احساس ہوتا ہے اور اسے قابل معافی سمجھا گیا ہے وہ اپنے شہ پاروں کا پار کبھ ہوتا ہے اور ایک میزان قدر بھی متعین کرتا ہے۔

رفت احساس کی ارجمندی دیکھئے کہ وہ اپنے کو ہندوستانیوں میں شمار نہیں کرتے کیونکہ وہ اس لازوال اور عظیم ثقافتی میراث کے پاس بان ہیں جن کا سلسلہ ارتقاء وسط ایشیا سے ملتا ہے اور جو عالمی ثقافت میں سب سے زیادہ نمایاں ہے۔ خود وہ بھی اپنے گفتار کی عظمت پر متحیر ہیں۔

در حیرتم کہ پاکی گفتارش از کجاست
شبلی مگر مردم ہندوستان نبود

اسے تفاخر کیے یا تکاثر لیکن یہ حقیقت ہے کہ شبلی کو خود نگری و خود اعتمادی کے ساتھ بے پایاں بخشی ہوئی صلاحیتوں کا احساس ہے۔ اسی سبب قارئین سے ان کا انداز مخاطب جدا گانہ ہے اور یہی ان کے اسلوب کو بلند آہنگی سے ہم کنار کرتا ہے۔

ایں کہ در بر شیوہ یکتا بودم

یا

صد حرف راز بود نہاں در نگاہ من

یہی سبب ہے کہ وہ کم مایہ اردو کو سرچشمہ تخلیق کی ترجمانی کے لیے زیادہ موثر نہیں سمجھتے۔ سیرۃ النعمان کے دیباچہ میں لکھا ہے۔

گرچہ مرا شیوہ فن ایں نبود

حرف بہ اردو زدن آئیں نہ بود

غالب نے بھی یہی سمجھا اور اردو کو بے رنگ کہہ کر فارسی بینی کا مطالبہ کیا۔ حد یہ ہے کہ اقبال جیسے پیغامبر شاعر بھی اگر غلوت میسر ہو تو پڑھ زبور عجم کہہ کر اپنے قارئین سے کچھ اور توقع کرتے ہیں۔ یہ زبان و بیان سے رجوع کرنے کی بات نہیں ہے۔ بلکہ یہ ثقافتی سچائی ہے غالب و اقبال کی طرح شبلی کی فارسی شاعری اردو سے کہیں زیادہ وسیع ہے۔ انہیں کیا خبر تھی کہ یہی اردو دوا می شہرت دے گی۔ ثقافتی عظمت کا احساس کمال ان کے فن کو جلال و جبروت بخشا ہے اور اسلوب بیان کو بہ قول ڈاکٹر سید عبداللہ صمیمیت اور صلابت سے ہم کنار کرتا ہے۔

علامہ شبلی کے اسلوب کی اساس ان کی تخلیقی فعالیت سے تاب کار ہے۔ وہ طبعا نغمہ و نئے سے بڑی قربت رکھتے ہیں۔ ان کی تحریر میں شعرو نغمے کی تجلیاں جا بجا بکھری پڑی ہیں اور ہمارے لیے نشاط انگیزی کے سامان فراہم کرتی ہیں۔ شعر کے صورتی مفہوم سے قطع نظر شبلی کے نہاں خانہ تحریر کو دیکھیں اسلوب فکر کی ایک فضا میسر آئے گی۔

بزم شراب و شاہد رنگیں و بانگ نے

ایں حرفے از فسانہ عہد شباب بود

شبلی نے صرف شعر تخلیق نہیں کیے۔ اس کے پُر اسرار رمز کو بھی بتا دیا جو تمام انتقادی مباحث پر غالب ہے اور یہ تنقیدی دستانوں کی موٹنگا فیوں کو قصر بے بنیاد قرار دیتا ہے۔ ان کی شخصیت کا یہ پہلو سب سے زیادہ قابل توجہ ہے۔ ان کی عظمت تخلیق و تنقید کے ارتباط سے عبارت ہے۔ تنقیدی بصیرت میں شبلی کا کوئی حریف نہیں ہے ان کے وضع کردہ اصولوں میں بڑی توانائی ہے جن کے اقرار کے بغیر چارہ نہیں اور یہ شبلی کے ادبی مزاج اور تخلیقی ہنر سے متعلق تصورات کو سمجھنے میں چراغ راہ گزر اور

مینارہ دانش کا کام کرتے ہیں۔

شعر اگر دامنِ دل می نکشد بانگِ خرس
نغمہ گر نیست دل آشوب بغوغا ماند
پائے ازیں دائرہ تنگ بروں نہ کہ سخن
خود محیطیت کہ ہر قطرہ بدریا ماند
جادہ مغربیاں گیر کہ ایں طرزِ نوئی
دل پذیرست و دل آویز و دل آرا ماند

شعر و ادب کا اتنا واضح اور آفاقی نقطہ نظر شبلی کی تخلیقی بصیرتوں سے ہم آمیز ہے۔ شبلی کو مغرب بیزار کہنے میں کوئی کسر نہیں رکھی گئی۔ تائید یا تاویل میں دفتر بے معنی بھی وجود میں آیا۔ مگر شبلی کے تصورات کا تنوع دیکھئے کہ جادہ مغربیاں کو ستائش کی نظر سے دیکھا ہی نہیں گیا بلکہ اسے اپنانے کی اپیل پیش کی ہے۔ ان کی اس وسعت نگاہ اور قلب و نظر کی فراخی کے باوجود انھیں کوتاہ نظر کہنا حقیقت سے کتنا دور ہے۔ ان پر اس طرح کے اور بھی اعتراضات عائد کیے گئے ہیں جن کی بنیادیں بہت ہی بودی ہیں۔ ان کو روایت پرست اور ماضی پرست بھی کہا گیا اور بعض حلقوں نے باور کرانا چاہا کہ شبلی نے اردو میں غلط روایات کی بنیاد رکھ کر اجتہادی نقطہ نظر اور روشن خیالی کو بہت نقصان پہنچایا۔ حالانکہ شبلی کے مطالعہ سے ظاہر ہے کہ ان کی دانشوری جن بصیرتوں کی حامل ہے۔ وہاں تک بڑے ذہن کی نہ رسائی ہو سکی اور نہ ہی ان میں وہ ادراک پیدا ہو سکا جو ماضی و حال کے مشابہے سے مستقبل پہچان لیتا ہے۔ شعر و ادب کی فکری روایت میں امروز و دوش کے جامِ جہان نما میں فردا کی کیفیات کا ادراک شبلی و اقبال سے زیادہ کسی کو نہیں ہے۔ شبلی کا فکر و احساس ایک اعتدال اور توازن رکھتا ہے۔ وہ زود حس ہیں اور جذباتی بھی۔ مگر یہ عناصر ان کی فکر و نظر پر غالب نہیں ہیں۔ وہ منطقی بھی ہیں اور کلامی بھی۔ جن میں توازن اور تعدیل شرطِ اول ہے ان اشعار و افکار کو اس پس منظر میں دیکھنے اور شبلی کو دوبارہ دریافت کرنے کی ضرورت ہے۔

شعری الکتاب کے اقرار و اعتراف میں علامہ کے بیانات قابل ذکر ہیں۔ شیخ علی حزیں، صاحب 'نظیری اور حافظ شیرازی سے تخلیقی قرب کا اظہار محرمات شعری کی تفہیم میں بڑی معنویت رکھتا ہے اور یہ سلسلہ خاصا قدیم دکھائی دیتا ہے۔ مولانا فاروق چڑیا کوٹی اور مولانا فیض الحسن سہارنپوری کو شبلی گرنے میں تامل نہیں ہونا چاہیے۔ ذوقِ تخلیق کی تربیت اور تفاعل میں دونوں کا فیضان شامل ہے۔ ۱۸۸۷ء میں مولانا فیض الحسن کی رحلت پر مرثیے کے اشعار اس قلبی واردات کا پتہ دیتے ہیں۔

بمگرش علم و فن در نالہ بامن ہم نوا باشند
ہنر بر خویشتن، گرید چو من بے خویشتن گریم
صبا گر بگزری بر تربت پاکش بگواز من
کہ ای در شیوہ دانش مرا استادورہ بہم
۱۸۸۳ء کے فارسی خطوط میں بھی رزمیہ صاحب کا ذکر ملتا ہے۔ (مکاتیب شبلی حصہ دوم ۱۹۲۷ء ڈرشن ص ۲۵۶) فارسی کلیات کے یہ اشعار بھی قابل توجہ ہیں۔

شبلیا کیست؟ کز و دار سخن می خواہی
گر نظیری نبود شیخ حزیں می باید
ہماں کرد از سخن در شبلی
کہ صاحب در سواد اصفہاں کرد
ان بیانات سے قطع نظر شبلی کے مزاج کو خواجہ حافظ شیرازی سے جو انس اور ہم آہنگی ہے وہ کسی سے نہیں۔ شبلی کی شخصیت کے خدو خال اور طبیعت کی گونا گوں کیفیات خواجہ حافظ کے احوال و احساس کے مماثل ہیں۔ دونوں میں مطابقت کے کئی پہلو مشترک ہیں۔ شبلی بھی اس ذہنی کیفیت کے اظہار میں فراخ دل ہیں اور ان کا یہ قول اردو اور فارسی ادب کے منظر نامے میں اقرار نامے کا درجہ رکھتا ہے۔

گر خداوندی ہوس داری در اقلیم سخن -
بندگی حافظ شیرازی باست کرد

یا ۱۹۸۲ء میں سفر شام سے واپسی پر ترکیب بند کا یہ شعر۔

از سفر شبلی آزادہ بہ کالج برسد

یا مگر بلبل شیراز بہ شیراز آمد

ان اقرار و اعتراف میں کسی خوش فہمی میں پڑے بغیر کچھ حقائق پیش کرنا چاہتا ہوں کہ آپ کو ہم خیال بنا سکوں کہ شبلی کی شاعری پر خواجہ حافظ کے اثرات سے زیادہ کوئی دوسرا حلقہ اثر افزوں نہیں۔ شبلی کے وہی مرشد معنوی ہیں اور اکتسابِ ہنر کے لیے آتشِ فروزاں بھی۔ یہ بات بھی ذہن میں رکھیے کہ شبلی نے اپنی مایہ ناز تصنیف شعر البعم کے حصہ دوم میں بڑی وارفتگی کے ساتھ خواجہ صاحب کا ذکر کیا ہے۔ اس سے بھی ہمارے خیال کی توثیق ہوتی ہے۔

فارسی کلیات کا حجم بہت ہی مختصر ہے۔ یعنی کل ۱۲ صفحات دوسری طرف خواجہ حافظ کے اثر و نفوذ کی کثرت آرائی سے شبلی کی توثیق کا بھرپور احساس ہوتا ہے اور تخلیقی قربت کا مکمل ادراک بھی۔

دیوانِ حافظ کی تیسری غزل عالم گیر شہرت کی حامل ہے اس میں رنگ و آہنگ کے ساتھ جذبہٴ احساس کا ایک دل نشیں امتزاج موجود ہے۔

اگر آں ترک شیرازی بدست آرد دل مارا

بخال ہندوش بخشم۔ سمرقند و بخارا را

اس غزل کی مجموعی فضا اور اثر آفریں کیفیات کی دھوپ چھاؤں شبلی کی غزلوں میں کئی جگہ دکھائی دیتی ہے جن سے ان کی پسندیدگی اور والہانہ قربت کی نشاندہی کی جاسکتی ہے۔ خاص طور پر ہندی زلف ان کے تخلیقی محور میں نقطہ ارتکاز کی حیثیت رکھتی ہے۔

ہندوی زلف تو چول کفر فروشی بکند

ہندوی زلفش چرا دامن ہی چند زمن

فارسی غزلوں کی تخلیق کا محرک اول سوادِ بھٹی ہے۔ جس سے صرف نظر کر کے

ان شہ پاروں سے لطف اندوزی مشکل ہے۔ خود ان کا قول فیصل ہے۔

شاعری از من مجو در از سوادِ بمبئی

اس تیسری غزل کی ہم نشینی شبلی کے سبب چہ غزل میں اسی طرح جلوہ فروش ہے جیسے حافظ کے پیالے میں عکس رخ یار۔ شبلی بہشت بریں کی بشارتوں کو چوپاٹی کے لبِ آب جو پر طلب کرتے ہیں۔ اور نعمت کو نین سے بے نیاز ہو جاتے ہیں۔

بدھ ساتی مے باقی کہ در جنت نخواہی یافت

کنار آب چوپاٹی دگل گشتِ اپالورا

شبلی کی اس غزل میں خواجہ حافظ کی سرمستی و سرشاری ایک دلاویز کیفیت برپا کرتی ہے۔ جوش انگیز اور طرب ناک تصویروں کے منظر ملاحظہ فرمائیے۔

یہ ہر سواز ہجوم دلبران شوخ دے پروا

گذشتن از سر رہ مشکل افتادست رہ روا

اس ہجوم دلبراں میں خواجہ نے شکایت کی تھی۔

دل میرود ز دستم صاحب دلاں خدا را

شبلی کا مصرع دیکھیں

فرصت زد دست میرود از دیر مے کشو

شبلی نیم صبح بیا۔ کہہ کر

خواجہ کے صبا بلطف بگو کی یاد دلاتے ہیں

شبلی کا مصرع ملاحظہ ہو۔

گفتگو از خم و مینا و سیو خواہد بود

اور خواجہ کو دیکھئے۔

تاز میخانہ و مے نام و نشاں خواہد بود

حافظ کا مشہور مطلع ہے۔

یوسف گم گشتہ بہ کنعاں آمد

شبلی کہتے ہیں۔

گویا یوسف گم گشتہ بہ کنعاں آمد
آمد بہار اور اس کی جنوں خیزی کا پرکشش اظہار حافظ کے یہاں اکثر و بیشتر ملتا ہے۔

بہار تو بہ شکن میرسد چہ چارہ کنم
شبلی نے اس قلیل سرمایہ سخن میں بھی فصل بہار کے آتے آتے صبر و شکیب کے جاتے رہنے کا ذکر کثرت سے کیا ہے۔

شاہد و بادہ و طرف چمن و جوش بہار
شبلیا! خود تو بفرما کہ بہ اینہا چہ کنم

یا

ساغر بادہ و طرف چمن و لالہ رخنے
چوں بہ اینہاں قدم کار بفرما چہ کنم
خواجہ حافظ کے جمال آگین دوست کے پیکر میں چہرہ نہ بہا کو خاص اہمیت حاصل ہے رنج بھجوں مادہ تا باں کو قیامت خیز بتایا گیا ہے لب و رخسار کے ساتھ چشم سیاہ کی ان گنت کیفیات کا ذکر ان کی جمال دوستی یا حسن پرستی کی دلیل ہے شبلی کے یہاں کم و بیش ان کیفیات سے لطف اندوزی حافظ کی طرح ایک صلائے عام کی پکار ہے۔

شبلی خراب کردہ چشم خراب اوست

تو در گماں کہ مستیِ اواز شراب بود

شبلی کے یہاں ان پیکروں کی چند ترکیبیں اور تصویریں ملاحظہ فرمائیں۔
چشم شرمگین، چشم سحر طراز، ترک چشمش، چشم لطف، نگاہ شوق، چشم پرفن، نگہ شوق، نگہ نا تمام، چشم مست، چشم بادہ گسار، دیدہ گستاخ ان سے اندازہ ہو گا کہ شبلی کی جمالیات میں اور محبوب کے سراپا میں آنکھوں کو سب سے زیادہ اہمیت حاصل ہے۔ دل فروز جمال دوست کی ایک تصویر ملاحظہ ہو۔

آنقدر محو تماشا ئے جمالش بودم
کہ نگہ را خبر از لذت دیدار نماند

لذت دیدار اور نشاط و صل یار سے شبلی نے اپنے کلام کو جو رعنائی بخشی ہے وہ ہندوستان کیا فارسی کے بہت سے فنکاروں کے یہاں مفقود ہے۔ شبلی کی فارسی شاعری میں والہانہ سرشاری اور وارفتگی کے ساتھ سپردگی اور شاد کامی قاری کو جس طرح اپنی گرفت میں لیتی ہے وہ شبلی کے فن کی معجز نمائی ہے۔ محسوس ہوتا ہے کہ شبلی آئین ہم آغوشی کے سبھی آداب فراموش کر دیتے ہیں اور گہرے جذبات و لذت احساس کے فراوان احوال میں گم ہو جاتے ہیں۔ ان اشعار کی شوخی و شادابی کو شعر فارسی کے سیاق میں ندرت حاصل ہے۔

آغوش شوق و دیدہ گستاخ و دستِ شوخ
در وصل ہرچہ بود زمن خود بکار بود
از بسکہ تند بود مئے خوش گوار وصل
مستی بدوں ز حوصلہ اختیار بود
رسم و آئین ہم آغوشی نمی دانم کہ چہیت
دست گستاخ آنچه فرمودہ است من آں کردہ ام
از شرم یار پُرس کہ در خلوت وصال
ما بودہ ایم و یارو کسے درمیاں نبود

ان حسین پیکروں کی تخلیق اور زندگی کی شاد مانیوں سے قلب و نظر کو حاصل ہونے والی کیفیات کے اسباب و عوامل جو بھی ہوں ایک بدیہی حقیقت شیراز ہند کی وہ خاک ہے جو خوشبوؤں سے لبریز گلاب، بیلے اور یاسمین کے چمن درجین پھول کھلاتی ہے۔ اور حد نگاہ تک پھیلے ہوئے کوکنار کی کاشت اور ان کے پھولوں کی فراوانی سے پوری فضا میں نشہ و سرور کی تاثیر پیدا ہو جاتی ہے۔ غزل کی تخلیق آرائی کے لیے

اس سے بہتر بیرونی فضا اور کیا ہو سکتی ہے؟ اس پر کیفیت منظر نامہ کو اگر ساحل سمندر اور سوادِ بمبئی کی فضا حاصل ہو تو غزل کی تحریک اور تاثیر بڑھ جائے گی۔ دوسری طرف یہاں کی مٹی سے حسین پیکروں کے مجسمے تراشے جاتے ہیں اور صنم کدے آباد ہوتے ہیں۔ شیراز ہند کے معبد ہوں یا مجسمے یا فن تعمیر کے شاہ کار سب میں مقامی پتھروں کا استعمال عام ہے۔ جن میں سنگ تراشی اور مجسمہ سازی کا فن عروج کمال پر نظر آتا ہے۔ یہ مہر قریہ قریہ عام ہے۔ یہ مجسمے بہ ظاہر بے جان ہیں مگر دیدہ بینا اور لذتِ احساس رکھنے والوں کے جسم و جان میں جذبات کا تلاطم پیدا کرتے ہیں۔ آخر شبلی کے ممدوح ایرانی شاعر شیخ علی حزیں کو ترک وطن کرنے اور بنارس میں سپرد خاک ہونے کی آرزو کے اسباب ہم سب کو معلوم ہیں۔

از بنارس نہ روم معبد است این ما

فارسی وار دو کا مایہ ناز جمال دوست اور ایرانی وافر سیلابی تہذیب پر ناز کرنے والا حسن پرست شاعر غالب جب اس زمین پر قدم رکھتا ہے تو مثنوی ”چراغِ دیر“ کی تخلیق کرتا ہے۔ ایسی نشاط انگیز اور منظر آفریں مثنوی اردو کیا فارسی میں بھی مشکل سے ملے گی۔

ہمہ جاں ہائے بے تن کن تماشا	ندارد آب و خاک اس جلوہ عا شا
سوادش پائی تخت بت پرستاں	سراپایش زیارت گاہ مستاں
قیامت قاتناں مڑگاں درازاں	ز مڑگاں بر صفت دل تیزہ بازاں
بیاباں در بیاباں لالہ زار شش	گلستاں در گلستاں نو بہار شش

مہدی افادی کی رومانی نثر، ریاض آبادی کی خمیہ شاعری، اصغر گوٹوی کی عارفانہ غزلیں، لمسِ احساس سے معمور فراقِ کافن، احساس کی لطافت اور زندگی کی سرشاریوں سے بریز رشید احمد صدیقی کی تحریریں، مجروح کی پرکیف غزلیں سب

اسی زمین کی دین ہیں۔ انہی رعایتوں اور نسبت سے اسے شیراز کہا گیا۔ یہاں
 حافظ شیرازی کے بارے میں مطالعہ و مشاہدہ یا علم و عرفان کا رجحان عام رہا ہے۔
 معاصر ماخذ کا انمول حوالہ اور دیوان حافظ کے قدیم ترین نسخہ مندرجہ جلال نینی کی
 دریافت اسی زمین کی سنبھالی ہوئی وہ بیش بہا امانت ہے جسے چار دانگ
 عالم میں شرف و سعادت حاصل ہے۔

چشم مرہ و پردیں ہے اسی خاک سے روشن
 یہ خاک کہ ہے جس کا خرف ریزہ درناپ

شبلی۔ اپنے فارسی کلام کے آئینہ میں

اندازہ وفا نگرفت از جبین من خوانا مگر نبود خط سر نوشت ما
از ردو ہم قبول تو فارغ نشسته ایم ای آنکہ خوب ما نشناسی ز رشت ما

شبلی کی ایک نا تمام غزل کے یہ دو شعر دراصل شکایت کا اک موثر اظہار ہے اپنے
ان ناقدین کے تئیں جو شبلی کے ادبی سیاسی اور دینی کارناموں کو پس پشت ڈال کر
اور ان کی برس ہا برس کی دینی خدمات اور مصلحانہ کوششوں کو یک سر نظر انداز کر کے
ان کے عرصہ کردار پر نہایت بے پرواہی سے دھما چوکڑی کھیتے رہے اور اس دھما
چوکڑی کے باعث جو گرد و فضا میں اٹھی اس نے آج تک ان کے کردار کی معصومیت سچائی
اور بے ربائی کو ابھر کر سامنے نہیں آنے دیا۔

شاعر کا کلام اس کی سوچ اور اس کے کردار کا آئینہ دار ہوتا ہے لیکن یہ اصول
شبلی پر صادق آتا بھی ہے اور نہیں بھی۔ اگر آتا ہے تو اس معنی میں کہ ان کے کلام سے
ان کے کردار کی معصومیت بے ربائی اور کھرے پن کا ثبوت ملتا ہے اور اگر نہیں آتا تو
اس لحاظ سے کہ ان کا کلام ایک ہی وقت میں ان کے دو متضاد کرداروں کو جنم دیتا ہے
بالکل اسی طرح جیسے ایک فلمی اداکار کسی ایک فلم میں کوئی اچھا سا رول ادا کرتا ہے
اور دوسری فلم میں دوسرا کوئی ایسا رول نبھاتا ہے جو پہلے رول سے بالکل مختلف یا اس
کی ضد ہوتا ہے۔ لیکن یہ شبلی کا کمال ہے کہ وہ جس رول میں بھی پردہ ادب پر آئے ہیں
انہوں نے فن کو بام عروج پر پہنچا دیا ہے۔

شبلی جہاں ایک طرف ایک بلند پایہ عالم دین اور اسلامی غیرت و حمیت کے علمبردار

تھے، وہاں مزاحی اعتبار سے نہایت خوش مذاق، شگفتہ دل اور حسن و جمال کے دلدادہ تھے۔ اور شاید کچھ دوسرے اسباب کے ساتھ، یہی چنگاری تھی جو بمبئی کی نرم و گداز اور رومان پرور ہواؤں میں اچانک دھمک اٹھی۔

عجیب بات ہے کہ اک ایسا زبردست عالم دین، مصلح قوم، محافظ تہذیب و ثقافت اسلام، دین نبوی کا شیدائی، الفاروق، سیرت النعمان، سیرت النبی جیسے معرکتہ الآراء، شاہکاروں کا مولف، جس کا قلم اپنی قوم کی گمراہی پر آج اس طرح ماتم کناں ہے:

شرط اسلام نباشد کہ یہ دنیا طلبی
التفات تو بہ دین نبوی کم باشد
از ابو بکر و عمر پیچ نہ یادت آید
گرمی بزم تو از سیزر اعظم باشد

وہی شخص کل اچانک بدلا بدلا سا نظر آنے لگتا ہے۔ جذبہ حب اسلام کا ٹھاٹھیں مارتا ہوا سمندر اس کے سینہ میں اچانک شانت سا ہو جاتا ہے، سوچ بدلنی لگتی ہے، قلم بہکنے لگتا ہے اور جس طرح کی نگارشات اس سے نکلتی ہیں وہ قلم شبلی کا سا نہیں لگتا مثلاً:

اے دوست میرس از من رسم وہ تقویٰ را
اکنون کہ من بیدل سودا ہی دگر دارم

یا

مستی و عربہ کار چو منی نیست ولی
چشم شاتی ست کہ تاراج گر ہوش آید

اور پھر اس سے بھی ذرا آگے بڑھ جاتا ہے۔ زندگی کے کاروبار میں سود و زیاں کا حساب کرنے پر نہ جانے کیوں اسے یہ احساس ہوتا ہے کہ زندگی کے تیس سال جو زہد و تقویٰ میں صرف کیے وہ تو سراسر نقصان تھا اور پھر برملا اس کا اظہار بھی کر دیتا ہے۔

بامی و بادہ بہ پیرانہ سرم کار افتاد
 آہ ازان تقویٰ سی سالہ کہ نقصان کردم
 اور پھر نوبت یہاں تک آجاتی ہے کہ ان کے نزدیک زہد و تقویٰ کی اہمیت
 صرف اس قدر رہ جاتی ہے کہ :-

رہ و آئین تقویٰ نیز بد نیست
 اگر کاری نباشد می توان کرد

لیکن یہ کیا؟ ابھی تو شبلی کے چاہنے والے، ان کی اس ”بے راہ روی“ اور
 نئی سوچ پر دانتوں تلے سے انگلیاں بھی نہ نکال پائے تھے کہ ایک دن ایک شوخ
 و شیریر اور ضدی بچے کی طرح جو اچانک اک صبح مدرستہ کا بستہ ایک طرف پھینک کر
 ماں کے سامنے سینہ تان کر کھڑا ہو جاتا ہے ”نہیں جاؤں گا مدرسہ“ ”ہاں نہیں
 جاؤں گا“ شبلی بھی اپنے زہد و تقویٰ کا پرانا بستہ دیوار پر دے مارتے ہیں، علم
 بغاوت اٹھالیتے ہیں :-

چند در پردہ تو ان کرد سخن فاش بگو
 سنگ بر شستہ تقویٰ زدہ ام، ہاں زدہ ام
 ”ہاں زدہ ام“ کی تکرار قابل غور ہے۔

جامہ زہد چو بر قامت من راست نبود
 شیشہ تقویٰ سی سالہ بہ سندان زدہ ام
 اور پھر معصومانہ ہٹ اور دیدہ دلیری کی انتہا ہے کہ فرماتے ہیں :-
 از مبادار دست کہ رندی و عاشقی
 صمد بار کردہ ایم و دگر می کینم ما

آخر وہ کیا حالات تھے، جنہوں نے اچانک ان کی سوچ میں شرق و غرب جیسا
 تضاد پیدا کر دیا، ان کا فلسفہ زندگی بدل ڈالا، ان کے قلم سے سمندر کا جیسا سکون
 جھین کر اس میں چینیل آبشاروں کی شوخی، بدستی اور شور و شغب بھر دیا۔

کیا یہ واقعی کسی ”شہسوارِ ناز“ کے ”حسنِ کرشمہ ساز“ کا کمال تھا جس نے انہیں ”پاس وضع“ سے یکسر بے نیاز کر دیا اور وہ بے بس ہو کر رہ گئے اور جس بے بسی کا اظہار اُن کے اپنے اشعار میں بھی ملتا ہے جیسے:

من کہ در سندانِ دلی دارم و شیدا چکنم
میل بالالہ رخاں گر نکم تا چکنم
من نہ آنم کہ بہ ہر شیوہ دل از دست دہم
لیک با آن نگہ حوصلہ فرسا چکنم
دل متاعی ست گران مایہ بکس توں داد
رایگاں گر بردان ترک بہ بغا چکنم
شاہ و یادہ و طرف چمن و جوش بہار
شبلیا! خود تو بفرما کہ بہ اینہا چکنم

یہ مخالفین کے معاندانہ اور معترضانہ انتقادات، معاصرانہ چشمک، دین کی راہ میں ان کی چالیس سالہ کوششوں کی نہایت بے رحمانہ طور پر ناقدی اور اس پر ان کی بیزاری اور جھنجھلاہٹ کا نتیجہ تھا جس نے انہیں یہ سوچنے پر مجبور کر دیا کہ:

”ایں پاس وضع باعثِ ناکامی منست“

اور وہ اپنے مسلک سے اکتا کر عالمِ بیزاری میں چلا اٹھے:

مہشت چل سال کہ بیہودہ نگہ داشتمش
گر نہ برسنگ زخمِ شیشہ تقویٰ چکنم

بہر حال شاعر کی سوچ میں اس تبدیلی کے اسباب کچھ بھی ہوں ان کے فارسی اشعار کی روشنی میں ان کے کردار کی معصومیت اور بے ریائی اور زیادہ نکھر کر سامنے آجاتی ہے۔

شبلی کے فارسی کلام کا ایک مجموعہ ”دستہ گل“ ان کی شگفتہ مزاجی، زندہ دلی، ظرفیتِ طبعی اور فنِ شاعری میں ان کی بہترین صلاحیتوں کا آئینہ دار ہے۔ دستہ گل

کی تمام غزلیں ۱۹۰۶ سے ۱۹۰۸ء تک بمبئی کے قیام کے دوران کہی گئیں اس لیے بجا طور پر کہا جاسکتا ہے کہ ان غزلیات کی محرک بمبئی کی حسین شاہیں ہو سکتی ہیں جن میں ہمارا شاعر کبھی ساحل سمندر کے ہیجان انگیز ماحول میں ”ہجوم کچ کلہاں طراز“ سے ٹکراتا ہے تو کبھی ”ہنگامہ خوبانِ زردشتی“ کی تپش سے سراپا پگھلنے لگتا ہے اور کبھی کاروانِ درکاروان ”بتانِ آذری“ اور ”دلبرانِ شام و ایران“ جیسے تاراج گران ہوش کے ہاتھوں تاخت و تاراج ہوتا ہے۔ ان کی غزلیات میں جگہ جگہ ”گرمی بازارِ بمبئی“، ”جلوہ نیرنگِ ہائے بمبئی“ اور بہارِ چینِ بمبئی کا ذکر ملتا ہے۔ فارسی شاعری میں حافظ شیرازی کو اپنا قائد مانتے ہیں ان کا عقیدہ ہے کہ:

گر خداوندی ہو س داری در اقلیم سخن

بندگی حافظ شیرازی می با یست کرد

حافظ ہی کے رنگ میں ایک غزلِ بمبئی کی شان میں اس طرح کہی ہے:

نثارِ بمبئی کن ہر متاعِ کہنہ و نورا

طرازِ مسندِ جمشید و فرتاجِ خسروا

یہ ہر سوازِ ہجومِ دلبرانِ شوخِ بی پروا

گزشتنِ از سرِ رہِ مشکلِ افتادست رہِ روا

فغانِ از گرمیِ ہنگامہ خوبانِ زردشتی

بہم آمیختہ از زلف و عارضِ ظلمتِ ضورا

”بدہ ساقی، می باقی کہ در جنت نخواہی یافت“

کنارِ آبِ چوپاٹی و گلگشتِ اپالو را

شبلی کی فارسی شاعری پر یہ مقالہ شاید اس وقت تک کچھ ادھورا سا رہے گا

جب تک اسے کچھ ایسے نگینوں سے مرصع نہ کیا جائے جو ان کی بلند پروازی فکر،

جولانی طبعِ جدتِ خیال اور حسنِ کلام کا بہترین نمونہ ہیں۔ مثلاً:

ہر جا حدیثِ فتنہ ایامِ کردہ ایم روی سخن بہ ان نگہ فتنہ ساز بود

ساقی مست چوسوی من مدہوش آید ساغر از کف بنہد میکہد بردوش آید

آدر برم کہ کار زاندازہ درگزشت دست دراز گشتہ و آغوش باز را

پیکر آرای ازل طلعت زیبای ترا نقش می بست و ہم از ذوق تماشا میگرد

از ما بگیر درس فنونِ ریا کہ ما عمری دراز زلہد و مستور بودہ ایم

یہ تھی شبلی کی فارسی شاعری کے آئینہ میں ان کی زندگی پر کچھ تفصیلی بحث، لیکن اگر مختصر ترین الفاظ میں ان کی زندگی پر کچھ کہا جائے تو میں صرف اپنے بزرگ اپنے محسن جناب جگن ناتھ آزاد کے اس شعر پر اکتفا کروں گا جو ان کی زندگی پر پوری طرح صادق آتا ہے۔

کعبہ کی ہے ہوس کبھی کوئے بتاں کی ہے
مجھ کو خبر نہیں مری مٹی کہاں کی ہے

علامہ شبلی کے سیاسی افکار

علامہ شبلی نعمانی کثیر الجہات شخصیت کے مالک تھے۔ اُن کے کارنامے بڑے وسیع اور متنوع ہیں۔ وہ ادیب بھی ہیں، صاحب طرز انشاء پرداز بھی، شاعر بھی ہیں، مورخ بھی، سوانح نگار بھی ہیں، مذہبی عالم بھی ہیں اور سیاست کے نباض بھی۔ وہ راسخ العقیدہ مسلمان بھی ہیں، اور سرسید کی تعلیمی اور اصلاحی تحریک کے حامی اور علم بردار بھی۔ ان کے سینے میں ایک پُر عزم اور پُر جوش مسلمان کا دھڑکتا ہوا حساس دل بھی تھا اور مسلم قوم کی زبوں حالی پر فکر مند ذہن بھی۔ بنیادی طور پر وہ علماء کے اس حلقہ سے تعلق رکھتے تھے جو مکتبی تعلیم کا دلدادہ تھا اور مغربی طرز کی تعلیم کو مسلمانوں کے لیے مہلک اور مذہب کے خلاف تصور کرتا تھا۔ لیکن جب وہ خوش نصیبی سے علی گڑھ آئے اور سرسید کی صحبت سے فیضیاب ہوئے تو اُن کے ذہن و قلب میں وسعت پیدا ہوئی اور فکر و نظر میں تبدیلی واقع ہوئی۔ اس کے اثر سے مغربی تعلیم کی اہمیت و افادیت ان پر آشکارا ہوئی۔ لیکن مکتبی تعلیم کی افادیت بھی ان کے دل میں جاگزیں رہی۔ اس طرح وہ قدیم و جدید کا حسین سنگم بن گئے۔

شبلی علم کا بحر ذخار تھے۔ انھوں نے اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ حصول علم اور پرورشِ لوح و قلم کے لیے وقف کر دیا تھا۔ وہ ملکی اور بین الاقوامی سیاست پر بھی گہری نظر رکھتے تھے لیکن ان کی علمی مصروفیات انھیں بہت نہ دیتی تھیں کہ وہ عملی سیاست میں حصہ لیں۔ لیکن ملک و بیرون ملک رونما ہونے والے واقعات سے بے تعلق رہنا ان جیسے حساس شخص کے لیے ممکن نہ تھا۔ لہذا ان واقعات سے متاثر ہو کر وہ مضامین اور منظومات کے ذریعہ اپنے خیالات کا اظہار فرماتے۔ علی گڑھ کالج سے وابستہ ہونے کے باوجود انھوں نے سرسید کی

سیاسی حکمت عملی کی مخالفت کی اور ان کی مرضی کے علی الرغم سیاست سے دل چسپی بھی لی۔ ان کا ایک بڑا وصف یہ تھا کہ وہ اپنے ارادے کے پختہ اور رائے میں ہمیشہ آزاد رہے۔ چنانچہ سیاسی امور میں جب انھیں سرسید سے اختلاف ہوا تو ان کی عظمت کا دل سے مقرر ہونے کے باوجود، شبلی نے اپنے خیالات کا برملا اظہار کیا اور اپنے نظریات پر سختی سے قائم رہے۔

شبلی ذہنی طور پر کانگریس کے ہم خیال تھے۔ یہ بات بہت اہم ہے اور شبلی کی آزادی فکر کی بہت بڑی دلیل۔ ان کے خاندان کے بزرگ دولت انگلشیہ کے بھی خواہوں میں تھے۔ اس کے علاوہ ان کی ذہنی پرداخت علی گڑھ میں ہوئی تھی جہاں حکومت وقت کے خلاف جذبات کو پروان چڑھانا، اور کسی ایسی جماعت کے حق میں رائے کا اظہار کرنا جس کا اجلاس بقول سرسید "ہر سال کبھی کہیں، کبھی کہیں ہوتا ہوا اور جس میں عام آدمیوں کے مجمع میں حکومت پر یہ الزام لگایا جاتا ہو کہ وہ اپنی رعایا کو ان کے حقوق سے محروم رکھ رہی ہے" بڑی دلیری کی بات تھی۔ علامہ کے سیاسی افکار بڑی حد تک کانگریس کے نظریات سے ہم آہنگ تھے، اس لیے وہ چاہتے تھے کہ ملک و قوم کی فلاح کی خاطر ہندوستانی عوام، بالخصوص مسلمان، کانگریس سے تعاون کریں اور اس کے پروگراموں کو کامیاب بنانے میں موثر رول ادا کریں۔ اس مرحلہ پر سرسید سے ان کا براہ راست ٹکراؤ ہوا اور جیسا کہ خود انھوں نے بتایا کہ اس سلسلہ میں سرسید سے ان کی بارہا بحثیں ہوئیں۔ پیارے لال شاہر میرٹھی مدیر ادیب، کے سوالنامے کے جواب میں انھوں نے تحریر فرمایا تھا:

"رائے میں ہمیشہ آزاد رہا۔ سرسید کے ساتھ سولہ برس رہا۔ لیکن پولیٹیکل

مسائل میں ہمیشہ ان سے مخالف رہا اور کانگریس کو پسند کرتا رہا اور سرسید سے بارہا بحثیں رہیں"۔

شبلی کے سانحہ ارتحال پر خواجہ غلام الثقلین نے اپنے اخبار "عصر جدید" میں جو مضمون

پر قلم کیا تھا، اس میں بھی انھوں نے اس بات کی شہادت دی ہے کہ:
 ”سرسید احمد خاں مرحوم مذہب میں کچھ کم آزاد خیال نہ تھے، لیکن سیاسی
 معاملات میں وہ زیادہ تر قدامت پسند یا Conservative واقع ہوئے
 تھے۔ اس لیے کالج کی پروفیسری کے زمانہ ہی سے مولانا شبلی کو سرسید کے
 سیاسی خیالات سے سخت کراہت تھی“۔

دیگر حضرات کی طرح شبلی کا بھی یہی خیال تھا کہ سرسید نے پرنسپل بیک (Beck)
 کے زیر اثر کانگریس کی مخالفت کا بیڑا اٹھایا ہے اور جیسے جیسے کالج اور اس کے انتظامیہ میں
 بیک کا اثر و رسوخ بڑھتا گیا، سرسید کے کانگریس مخالف رویہ میں شدت آتی گئی۔ شبلی نے
 سرسید کے سیاسی نظریات سے متعلق ایک قطعہ بھی کہا تھا، جو اس زمانے میں بہت مشہور
 ہوا تھا۔

کوئی پوچھے تو میں کہوں گا ہزاروں میں یہ بات روشن سید مرحوم خوشامد تو نہ تھی
 ہاں مگر یہ ہے کہ تحریک سیاسی کے خلاف ان کی ہر بات میں آورد تھی آمد تو نہ تھی
 اس کے علاوہ متعدد مقامات پر بھی شبلی نے سرسید کے سیاسی نظریات پر سخت الفاظ
 میں تنقید کی ہے اور پرنسپل بیک کے بڑھتے ہوئے اثرات پر اظہارِ ناپسندیدگی کیا ہے۔
 اپنے ایک طویل مضمون مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ میں جو ۱۱ ۱۹ء میں تقسیم بنگالہ کی منسوخی پر
 لکھا گیا تھا، وہ کہتے ہیں:

وہ پر زور دست و قلم جس نے ”اسباب بغاوت ہند“ لکھا تھا، اور اس
 وقت لکھا تھا، جب کورٹ مارشل کے ہریت ناک شعلے بلند تھے، وہ بہادر
 جس نے پنجاب یونیورسٹی کی مخالفت میں لارڈ لٹن کی اسپیچوں کی دھجیاں
 اڑادی تھیں، اور جو کچھ اس نے ان تین آرٹیکلوں میں لکھا، کانگریس کا لٹریچر
 حقوق طلبی کے متعلق اس سے زیادہ پر زور لٹریچر نہیں پیدا کر سکتا، وہ

جانباز جو آگرہ کے دربار سے اس لیے برہم ہو کر چلا آیا تھا کہ دربار میں ہندوستانوں اور انگریزوں کی کرسیاں برابر درجہ پر نہ تھیں، وہ انصاف پرست جس نے بنگالیوں کی نسبت کہا تھا، میں اقرار کرتا ہوں کہ ہمارے ملک میں صرف بنگالی ایسی قوم ہیں جن پر ہم واجب طور سے فخر کر سکتے ہیں اور یہ صرف اُن ہی کی بدولت ہے کہ علم اور آزادی اور حب وطنی کو ہمارے ملک میں ترقی ہوئی ہے، صحیح طور پر کہہ سکتا ہوں کہ وہ بالیقین ہندوستان کی تمام قوموں کے سر تاج ہیں، حالات اور گرد و پیش کے واقعات نے اس کو اس پر مجبور کیا کہ اُس نے تمام اسلامی پبلک کوپالٹیکس سے روک دیا۔ یہ کیوں ہوا؟ کن اسباب سے ہوا؟ کس چیز نے یہ اختلاف حالات پیدا کر دیا؟ اس سوالات کا جواب دینا آج غیر ضروری بلکہ مضر ہے۔“ ۱

اسی مضمون میں آگے چل کر سرسید کی کانگریس مخالف پالیسی پر تنقید کرتے ہوئے شیل لکھتے ہیں:

نیشنل کانگریس کی مخالفت کی سب سے بڑی وجہ سرسید نے یہ ظاہر کی تھی کہ اگر مقابلہ کا امتحان، جو نیشنل کانگریس کے مطلوبات میں ہے ہندوستان میں جاری ہوا، تو کینہ قوموں کو حکومت کی کرسیاں نصیب ہوں گی، اور ہندوستان کی شریف قویں اپنے ملک کے ایک ادنیٰ درجہ کے شخص کا جس کی جڑ بنیاد سے واقف ہیں، کبھی اپنی جان اور مال پر حاکم ہونا پسند نہ کریں گے۔

لیکن ہم نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ بڑھئی، جلاہے، رائیں گاڑیں، بڑے بڑے عہدوں پر پہنچے اور بڑے بڑے تیس مار خانوں اور نسل تیمور اور آل ہاشم نے اُن کے آگے گردنیں جھکا دیں۔“ ۲

شبلی نیشنلسٹ خیالات کے انسان تھے۔ اپنے وطن اور قوم کی غلامی اُن سے نہیں دیکھی جاتی تھی۔ چنانچہ انھوں نے ہر اُس تحریک کی حمایت کی جس کا مقصد حصول آزادی یا ہندوستان کے عوام کے بنیادی اور جمہوری حقوق کی بحالی تھی۔ اور یہ ایک حیرت انگیز بات ہے کہ سیاسی امور میں ان کے ہیرو و ہیروئین نہیں، بلکہ گوپال کرشن گوکھلے تھے جنہیں وہ ایک کامیاب اور مثالی رہنما مانتے تھے۔ ان کی شخصیت میں انھیں وہ تمام اوصاف نظر آتے تھے جو ایک مخلص بے ریا، بے لوث اور حقیقی معنی میں محب وطن رہنما میں ہونا ضروری ہوتے ہیں۔ اپنے ایک مضمون بعنوان لیڈروں کا تصور ہے یا لیڈر بنانے والوں کا، (مطبوعہ مسلم گزٹ لکھنؤ، مورخہ ۱۸ مارچ ۱۹۱۲ء) میں وہ لکھتے ہیں:

” ہمیں یہ صاف نظر آ رہا ہے کہ ہندوستان کی اسلامی دنیا میں لیڈروں کی طرف سے ایک عام بغاوت کی ہوا چل گئی ہے۔ لیکن ہم کو نہایت غور اور احتیاط سے دیکھنا چاہیے کہ جس طرح چالینگی برس سے ہم اپنے لیڈروں کی کورانہ غیر معتدل غلامی کرتے رہے، اسی طرح اس بغاوت میں بھی ہم اعتدال کی حد سے متجاوز تو نہیں ہو گئے ہیں اور یہ کہ آزادی تقریریں ہماری تیر اندازی کا نشانہ غلط تو نہیں قائم ہو گیا ہے۔

اس میں کوئی شبہ نہیں کہ وہ لوگ جو بڑے بڑے لمبے خطاب رکھتے ہیں، جو بڑی بڑی جاکدادوں کے مالک ہیں، جن کو اپنے ذاتی معاملات کی وجہ سے ہر وقت حکام کی خوشنودی کی نبض دیکھتے رہنے کی ضرورت پڑتی ہے، وہ قوم کے لیڈر نہیں ہو سکتے، وہ کسی طرح آزاد رائے نہیں دے سکتے۔۔۔“

اس کے بعد سر آغا خاں وغیرہ جیسی مقتدر اور اُس عہد کی سرکردہ شخصیات کی سیاسی بصیرت کا جائزہ لینے کے بعد وہ اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ:

”لیڈری کے لیے وہ شخص درکار ہے جو مسٹر گوکھلے کی طرح خطاب، جاکداد، دولت اور تمام تعلقات سے آزاد ہو، پر جوش اور دلیر ہو، اس کے ساتھ پائیکس کا ماہر ہو اور پولیٹیکل لٹریچر کا مدتوں مطالعہ کر چکا ہو۔ اگر قوم میں ایسے شخص موجود

نہیں ہیں، تو لیڈری کے تحت کو اور ابھی چند روز خالی رکھنا اور واقعی تخت نشین کا انتظار کرنا چاہیے۔“

انگریز حکومت کے خلاف شبلی کے جذبات بہت شدید تھے۔ اسی لیے فطری طور پر ہر ایسی جماعت یا افراد سے ان کی طبیعت منغص ہوتی تھی جو حکمران طبقہ کی خوشامد کو اپنا شعار بنائے یا اس سے وفاداری کا علی الاعلان اظہار کرے یہی سبب ہے کہ انھوں نے ہمیشہ مسلم لیگ کی مخالفت کی جس کے بنیادی مقاصد میں:

(۱) مسلمانان ہند کے دل میں برٹش گورنمنٹ کی نسبت وفادارانہ خیالات کو ترقی دینا اور گورنمنٹ کی کسی کارروائی کے متعلق ان میں جو غلط فہمی پیدا ہوا سے دور کرنا۔

(۲) مسلمانان ہند کے پولیٹیکل حقوق و فوائد کی نگہداشت کرنا اور ان کی ضروریات اور خواہشات کو مؤثرانہ طریقہ سے گورنمنٹ میں پیش کرنا۔

شامل تھے، مخالفت کی۔ یہ طرز فکر اور نیا زمانہ طریقہ کا شبلی کے مزاج سے میل نہیں کھاتا تھا اس لیے انھوں نے لیگ پر کھل کر تنقید کی۔ انھوں نے نظم اور نشر دونوں میں اپنے خیالات کا اظہار کیا اور اس کی حکومت نواز پالیسی پر تیر و نشر برسا کے۔ ایک نظم کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

لیگ کی عظمت و جبروت سے انکار نہیں
ہے گورنمنٹ کی بھی اس پہ عنایت کی نگاہ
ملک میں غلغلہ ہے شور ہے کھرام بھی ہے
نظر لطف رئیسان خوش انجام بھی ہے

اس کے آفس میں بھی ہر طرح کا سامان ہے درست
چند بی۔ اے ہیں سند یافتہ، علم و عمل
یہ تو سب کچھ ہے مگر ایک گزارش ہے حضور
ورقِ سادہ بھی ہے کلک خوش اندام بھی ہے
کچھ اسٹنٹ ہیں کچھ حلقہ خدام بھی ہے
سال بھر حضرت والا کو کوئی کام بھی ہے

ایک دوسری نظم میں اس کے وفادارانہ طرز عمل اور فدویانہ طریق کار پر بھپتی کتے ہوئے فرماتے ہیں سہ

جناب لیگ سے میں نے کہا کراے حضرت	کبھی تو جا کے ہمارا بھی ماجرا کہیے
کلیم طور پر کرتے تھے عرض قوم کا حال	تو آپ شملہ پہ کچھ حال قوم کا کہیے
معاملات حکومت میں دیجیے کچھ دخل	یہ کیا کہ قصہ پارینہ وفا کہیے
خدا نخواستہ ترک وفا نہیں مقصود	ہر ایک بات بانداز آشنا کہیے
برادران وطن کہہ رہے ہیں کیا کیا کچھ	کبھی تو آپ بھی افانہ جفا کہیے
کبھی تو رد و قدح کی بھی کیجیے جرات	جو بات بات پہ ہر بار مرجھا کہیے

اپنے طویل مضمون مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ میں بھی علامہ نے مسلم لیگ کی مختلف پالیسیوں کو شدید تنقید کا نشانہ بنایا ہے۔ ایک جگہ لکھتے ہیں:

”جس گروہ کے نزدیک صرف زبان سے کوئی لفظ بول دینا، پالیٹیکس ہے، وہ کیونکر پالیٹیکس کی حقیقت سمجھ سکتا ہے۔ پالیٹیکس ایک سخت قومی احساس ہے اس کا ظہور بیکار کے طریقہ پر نہیں ہوتا، یہ احساس جب دل میں پیدا ہوتا ہے تو دل و دماغ اور اعضاء سب مصروف کار ہو جاتے ہیں اور خود بخود جدوجہد، محنت و سعی و تدبیر و اثبات و فدویت کے جذبات پیدا ہو جاتے ہیں۔ لیگ کا طرز عمل بتاتا ہے کہ اس کی آواز ایک مصنوعی اور خارجی آواز ہے۔“

اس کے بعد مسلم لیگ کی منفی حکمت عملی اور اس کے مضراثرات پر علامہ نے تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اور مسلم لیگ کے قیام اور اس کے بنیادی مقاصد پر تیکھی تنقید کی ہے۔ فرماتے ہیں:

”سب سے بڑھ کر خطرناک یہ غلطی ہے کہ ایک فرضی بیکار چیز (مسلم لیگ) پیش کی جاتی ہے اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ یہ پالیٹیکس ہے۔ قوم جو تیس برس کی افسوں گری سے معمول ہو چکی ہے، عامل جو کہتا ہے، اس کو ویسا ہی نظر آتا ہے اس لیے آج اچھے پڑھے لکھے اس سراب کو چشمہ زندگی سمجھ رہے ہیں۔۔۔“

اس بنا پر پالیٹکس کی بحث میں سب سے بڑا اور مقدم کام یہ ہے کہ یہ سمجھا دیا جائے کہ مسلم لیگ نہ آج، بلکہ ہزارہ برس کے بعد بھی پالیٹکس نہیں بن سکتی مسلم لیگ کیوں کر قائم ہوئی؟ کس نے قائم کی؟ اور سب سے بڑھ کر یہ کہ یہ وحی، بقول سرسید، خود دل سے اٹھی تھی، یا کوئی فرشتہ اوپر سے لایا تھا؟ یہ سوالات اگرچہ اس مسئلہ پر کسی قدر اثر رکھتے ہیں، اور اگرچہ ان کے جواب دینے کا حق ہم کو اسی قدر حاصل ہے جس قدر خود بانی اول کو دیکھو جب یہ تماشا ہو رہا تھا تو ہم کو پردہ کی طرف جھانکنے کی اجازت تھی، تاہم اس سے ضروری تر باتیں درپیش ہیں، اور ہم کو پہلے ان کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔۔۔۔

آج مسلم لیگ کو شرم مٹانے کے لیے کبھی کبھی عام ملکی مقاصد میں سے بھی کسی کو اپنی کارروائی میں داخل کر لیتی ہے، لیکن ہر شخص جانتا ہے کہ یہ اس کے چہرہ کا مستعار غاڑہ ہے۔ رات دن جو شور مچایا جاتا ہے، وہ صرف یہ ہے کہ ہندو ہم کو دبا کئے لیتے ہیں، اس لیے ہم کو اپنا تحفظ کرنا چاہیے، مسلم لیگ کا اصل عنصر صرف یہ ہے، باقی جو کچھ ہے، موقع اور محل کے لحاظ سے تصویر میں کوئی خاص رنگ بھر دیا جاتا ہے۔“

اس کے بعد مسلم لیگ کے دو قومی نظریے پر ضرب کاری لگاتے ہوئے مولانا تحریر فرماتے ہیں:

”ہم شملہ ڈیپوٹیشن کی عظمت اور اہمیت کے منکر نہیں۔ وہ سب سے بڑا تماشا تھا جو قومی ایٹج پر کیا گیا، لیکن گفتگو یہ ہے کہ رعایا میں سے دو قوموں کی باہمی نزاع اور چارہ جوئی کا نام پالیٹکس ہے؟ اگر یہ ہے تو سرکاری عدالتوں میں ہر روز جو کچھ ہوتا ہے، سب پالیٹکس ہے؟ اور ہائی کورٹ کو ہائی کورٹ نہیں بلکہ سیاست گاہ اعظم کہنا زیادہ موزوں ہوگا۔“

مسلم لیگ کا ابتدا میں عوام سے تعلق صرف کے برابر تھا، یہ صرف خواص کی جماعت تھی۔ اس سے وہی حضرات متعلق تھے جو بنیادی طور پر طبقہ امراء سے تعلق رکھتے تھے، حکومت سے خطاب یافتہ تھے اور حکمران طبقہ سے وفاداری کا برملا اظہار کرتے تھے۔ علامہ کو یہ بات سخت ناپسند

تھی۔ اسی لیے اس کی پالیسی عوام کی شکایات دور کرنے اور اس کے جائز مطالبات کو موثر طریقہ پر ارباب حکومت تک پہنچانے کے بجائے، حکومت کے رویہ کی توجیہ و توضیح کرنا اور عوام کے دلوں میں حکومت کے لیے وفادارانہ جذبات کو فروغ دینا تھا۔ علامہ کا فرمانا تھا کہ جب تک امراء، ارباب جاہ اور خطاب یافتہ حضرات سے مسلم لیگ کو نجات نہیں ملے گی، اس وقت تک اس میں اصلاح نہیں ہو سکتی اور نہ ہی وہ عوام کی صحیح ترجمان بن سکتی ہے۔ چنانچہ اپنے مذکورہ مضمون مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ، میں وہ فرماتے ہیں:

”سب سے آخری بحث یہ ہے کہ مسلم لیگ کا نظام ترکیبی کیلئے؟ اور کیا وہ قیامت تک درست ہو سکتا ہے؟ پہلا سوال یہ ہے کہ کیا مسلم لیگ اس خصوصیت کو چھوڑ دے گی کہ اس کو سب سے پہلے دولت اور جاہ کی تلاش ہے اس کو اپنے صدر انجن کے لیے، نیابت صدر کے لیے، سکرٹری شپ کے لیے، ارکان کے لیے، اضلاع کے عہدہ داروں کے لیے، وہ ہرے مطلوب ہیں جن پر طلائی رنگ ہو؟ لیکن پولیٹیکل بساط میں ان گروہوں کی کیا قدر ہے؟ کیا ایک معزز رئیس، ایک بڑا زمیندار، ایک حکام رس دولت مند کسی تحریک کے لیے اپنی جائیداد، اپنی حکام رسی، اپنی فرضی آبرو کو نقصان پہنچانا گوارا کر سکتا ہے؟ ہندوؤں کے پاس زمینداری، دولت اور خطاب کی کمی نہیں، لیکن کیا انھوں نے تیس برس کی وسیع مدت میں کسی بڑے زمیندار اور تعلقہ دار کو پریسڈنٹی کا کرسی نشین کیا؟ کیا اس کے پریسڈنٹوں میں کسی کا سر خطاب کے تاج سے آراستہ ہے؟ لیکن ہم سب سے پہلے اجلاس میں پریسڈنٹی کے لیے ایک ایسے شخص کو تلاش کر کے ہم پہنچاتے ہیں جس نے پالیٹیکس کا لفظ تمام عمر نہیں سنا تھا۔ انگریزی، عربی، فارسی، اردو کوئی زبان نہیں جانتا تھا اور عین اجلاس کے وقت جب اس کی طرف سے ایک شخص اس کی پریسڈنشل اسپیچ پڑھ رہا تھا تو وہ بے چارہ حیران تھا کہ یہ کونسی بولی بول رہا ہے۔

آج کل کسی شخص کی پرائیویٹ حالت پوچھنا خلاف تہذیب ہے لیکن ضرورت

مسلم لیگ سے اگر یہ سوال کیا جائے کہ مالی حالت کے لحاظ سے آپ کی ہستی کیا ہے؟ تو جواب ملے گا کہ ایک خاص 'دست کرم' اس بنا پر مسلم لیگ کے تمام منصوبے، تمام تجویزات، تمام ارادے، اس 'دست کرم' کے اشاروں پر حرکت کرتے ہیں۔

علامہ عام طور پر عملی سیاست میں حصہ نہیں لیتے تھے لیکن بیسویں صدی کی دوسری دہائی میں چند در چند ایسے واقعات اور حادثات رونما ہوئے جن سے دیگر مجتہان وطن اور ہمدردان قوم کی طرح شبلی کے حساس دل کو بھی ٹھیس پہنچی۔ مجبور ہو کر وہ اپنے خلوت کدہ اور گوشہ عافیت سے نکل کر عملی سیاست کے خارزار میں نکل پڑے۔ ان میں سے ایک واقعہ تو ۱۹۱۱ء میں 'تقسیم بنگالہ' کی منسوخی کا پیش آیا۔ اس سے قبل ہندوستانی عوام کی زبردست مخالفت کے باوجود اکتوبر ۱۹۰۵ء میں لارڈ کرزن نے صوبہ بنگال کو دو حصوں میں تقسیم کر دیا تھا۔ ابتدا میں ہر قوم کے افراد نے اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی لیکن لارڈ کرزن نے اس موقع کو ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان اختلافات کی خلیج کو مزید وسیع کرنے کے لیے استعمال کیا۔ ۱۱ مارچ ۱۹۰۵ء کو ڈھاکہ میں ایک عظیم الشان جلسے میں مسلمانوں سے خطاب کرتے ہوئے انھوں نے فرمایا کہ "تقسیم بنگالہ سے ان کا مقصد صرف یہ نہ تھا کہ بنگال کی گورنمنٹ کے انتظامی بار کو ہلکا کیا جائے، بلکہ ایک اسلامی صوبہ بنانا تھا جس میں مسلمانوں کا غلبہ ہو" اس انکشاف کے بعد مسلمانوں کے بڑے طبقہ نے حکومت کے اس عمل مقرض کو قبول کر لیا۔ لیکن برادران وطن نے کسی طرح بھی اسے قبول نہیں کیا۔ ادھر کانگریس نے بھی دل و جان سے اس کی مخالفت کی اس نے اسے ملک کے ساتھ غداری اور ہندو مسلم اتحاد کو توڑنے کی سازش قرار دیا۔ اس نے مسلسل مطالبے کیے کہ بلا تاخیر اس تقسیم کو منسوخ کیا جائے لیکن حکومت اپنے فیصلہ پر اٹل رہی اور اس طرح بظاہر وہ مسلمانوں کو خوش کرتی رہی مگر اچانک دسمبر ۱۹۱۱ء میں دہلی دربار کے موقع پر اس تقسیم کی منسوخی کا اعلان کر دیا گیا جس سے مسلمانوں کے جذبات کا مجروح ہونا ایک فطری عمل تھا۔ اس سے ان کی بڑی دل شکستگی ہوئی۔ اس زمانے میں مسلمانوں اور مسلم لیگ دونوں کے مقتدر رہنما سر آغا خاں تھے۔ انھوں نے تینخ کے اس فیصلہ کا خیر مقدم کیا۔

اور اسے مسلمانوں کے لیے مفید بتایا۔ لیکن مسلم لیگ کے بانی نواب وقار الملک نے اسے مسلمانوں کے ساتھ عہد شکنی قرار دیا۔ علامہ شبلی کو بھی اس واقعے سے بڑا صدمہ پہنچا۔ اس موقع پر انھوں نے مضامین لکھے اور تقریریں کیں جن میں انھوں نے جہاں حکومت کے اس اقدام کی مذمت کی وہیں اسے مسلمانوں کی غلط قیادت کا شاخسانہ بھی قرار دیا۔ اسی زمانے میں اس خیال کا بھی اظہار کیا گیا کہ مسلمانوں کو کانگریس کے ساتھ تعاون کر کے حکومت سے اپنے مطالبات منوانے چاہئیں۔ لیکن نواب وقار الملک نے اس مشورے کو پسند نہیں کیا۔ اس سلسلہ میں انھوں نے ایک طویل مضمون قلم بند کیا جس میں انھوں نے لکھا کہ مسلمان کانگریس میں شرکت کریں گے تو ان کی ہستی فنا ہو جائے گی۔ علامہ شبلی کو نواب صاحب کی یہ رائے پسند آئی۔ چنانچہ اپنے مضمون 'مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ میں ان پر سخت الفاظ میں تنقید کی اور اپنے مخصوص اور پُر زور انداز میں اس بات کی وکالت کی کہ مسلمان کانگریس کے ساتھ مل کر ہی اپنے مقاصد میں کامیاب ہو سکتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

”اگر یہ سچ ہے کہ تقسیم بنگال کے ٹانچے سے مسلمانوں کی پالیٹیکس کا منہ پھر گیا، تو ہم رضامند ہیں کہ اس تقریب مسرت میں بنگال کے سوا کچھ اور بھی شمار کر دیا جائے لیکن مرکز پالیٹیکس اور اس کے حوالی سے جو صدائیں آتی ہیں، زود فنا ہونے کے ساتھ خود ان کا لہجہ بھی غلط ہے۔“

آگے چل کر نواب وقار الملک کے سیاسی افکار پر جو انھوں نے محولہ بالا مضمون میں پیش کیے تھے، تنقید کرتے ہوئے علامہ فرماتے ہیں:

”نواب وقار الملک کا سنجیدہ لیکن بہادرانہ مضمون ایک سچے دلیر مسلمان کی آواز ہو سکتا تھا، اگر اس میں یہ غلط منطق شامل نہ ہو جاتی کہ ہم نیشنل کانگریس میں شریک ہو جائیں تو ہماری ہستی اس طرح برباد ہو جائے گی جس طرح معمولی دریا سمندر میں مل جاتا ہے۔ اگر پارسیوں کی قوم ایک لاکھ کی جماعت کے ساتھ ہندوؤں کے انیس کروڑ اور مسلمانوں کے ۵ کروڑ افراد کے مقابلہ میں اپنی ہستی قائم رکھ سکتی ہے، اگر دادا بھائی نوروز جی تمام ہندوستان کے مقابلہ

میں سب سے پہلے پارلیمنٹ کا ممبر ہو سکتا ہے، اگر گوکھلے تنہا ریفارم اسکیم کی عظیم الشان تحریک کی بنیاد ڈال سکتا ہے تو ہ کروڑ مسلمانوں کو اپنی ہستی کے مٹ جانے کا اندیشہ نہیں کرنا چاہیے۔“

اس طویل مضمون میں جو بقول سید سلیمان ندوی ”اس قدر مدلل اور پر جوش تھا کہ اس نے مسلمانوں کی سیاست کا رخ شملہ سے قبلہ کی طرف پھیر دیا“ جن امور کا احاطہ کیا گیا ہے ان میں مسلم رہنماؤں کی حکومت لوازہ پالیسی پر جس کی بناء پر ’تشیخ تقسیم بنگالہ کا حادثہ پیش آیا، سخت تنقید، مسلمانوں کو ملکی سیاست سے الگ رکھنے کی عمائد ملت کی کوششوں کے مضرات، کانگریس سے اتحاد عمل اور ہندو مسلم اتحاد پر زور، جیسے اہم نکات خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

مسلمانوں کی سیاسی، بے عملی اور غلط حکمت کو علامہ نے اپنی متعدد نظموں کا موضوع بنایا ہے اور اس پر تیکھے لہجے میں تنقید کی ہے۔ اس مرحلہ پر وہ ہمیں طنزیہ شاعری کے بام عروج پر نظر آتے ہیں۔ ان کی ایک نظم، خطاب بہ رائٹ آنریبل سید امیر علی ہے جو ۱۹۱۲ء میں مسلم لیگ کے اجلاس کے موقع پر کہی گئی تھی۔ اس کا شمار ان کی بہترین طنزیہ نظموں میں ہوتا ہے۔ اس کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

وہ دن گئے کہ شانِ غلامی کے ساتھ بھی	ہر بواہوس خمارِ سیاست میں چورتھا
وہ دن گئے کہ فتنہ آخر زماں کے بعد	گو پاکہ اب امام زماں کا ظہور تھا
اب معترف ہیں دیدہ و دان قدیم بھی	اس نقشِ سیمیا میں نظر کا تصور تھا
اس دستِ مرتعش میں نہ تھی قوتِ عمل	اک کاسے تہی پر سر پر غرور تھا
یہ لمحہ سراب نہ تھا چشمہ بقا	یہ تیرگی تھی جس کو سمجھتے تھے نور تھا
آئینِ بندگی میں تملق کی شان تھی	اخلاص و صدق، شائبہ مکر و زور تھا
ان کی دکان کی وہ ہوا اب بگڑ چلی	جن کے گھروں میں جنس وفا کا وفور تھا
ہر دم برادرانِ وطن کی برائیاں	ظاہر ہوا کہ فتنہ ارباب زور تھا
سب ٹوٹ گیا سیاست سی سالہ کا ظلم	اک ٹھیس سی لگی تھی کہ یہ شیشہ بھی چورتھا

واقعہ مسجد کانپور : اس زمانہ کا دوسرا اہم واقعہ ۳ اگست ۱۹۱۳ء کو مچھلی بازار کانپور کے ایک حصہ کے انہدام کا پیش آیا۔ اس نے ہندوستان کے مسلمانوں کے ضمیر کو جھنجھوڑ کر رکھ دیا تھا۔ اس کی مختصر روئداد اس طرح ہے کہ کانپور کے مچھلی بازار میں ایک سڑک کی تعمیر و توسیع ہونی تھی۔ اس کے سر راہ ایک مسجد بھی تھی جس کا باہری حصہ سڑک کی توسیع میں حایل ہو رہا تھا۔ ضلع مجسٹریٹ نے مسجد کے اس حصہ کو منہدم کر دیا۔ اس سے مسلمانوں میں غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ انھوں نے ایک عظیم الشان جلسہ کر کے ضلع مجسٹریٹ کی اس بے جا جبارت کی سخت مذمت کی۔ اس کے بعد پرجوش مسلمانوں نے اس منہدم حصہ کی از سر نو تعمیر شروع کر دی۔ یہ بات انتظامیہ کو شدید نا پسند ہوئی۔ چنانچہ ڈپٹی کمشنر پولیس مسٹر بلر کے حکم پر فوج نے نہتے مسلمانوں پر گولیاں چلا دیں جن سے بڑی تعداد میں مسلمان شہید اور زخمی ہوئے۔ اس پر مستزاد یہ کہ بعد میں مسلمانوں کو ہی نقص امن کے جرم میں گرفتار کیا گیا۔ اس پورے حادثے، بلکہ سلسلہ حادثات کا پورے ملک کے باشندوں پر سخت اثر ہوا۔ پورے ملک کی فضا پر رنج و الم کے گہرے بادل چھا گئے۔ ہر مذہب، ہر فرقہ، ہر مسلک اور ہر طبقہ سے تعلق رکھنے والے افراد نے ایک آواز ہو کر اس کے خلاف صدائے احتجاج بلند کی جلسے کیے، جلوس نکالے اور حکومت وقت کے خلاف عوام کے جذبات کو ابھارا۔ اس سلسلہ میں علامہ شبلی نے بھی بڑا اہم کردار ادا کیا۔ وہ گوشہ تنہائی کو خیر باد کہہ کر منظر عام پر نکل آئے، احتجاجی جلسوں میں شرکت کی، ان میں پُر زور تقریریں کیں اور پرجوش و ولولہ انگیز نظمیں پڑھیں۔ جو اُس زمانے میں بے حد مقبول ہوئیں۔ آج بھی جب ہم انہیں پڑھتے ہیں تو ہمارے دلوں کے تار جھنجھنا جاتے ہیں۔ ان کے بعض اشعار تو ہمارے قلوب پر اتنا گہرا اثر کرتے ہیں کہ بے اختیار آنکھوں سے آنسو جاری ہو جاتے ہیں۔ ان نظموں میں سے چند کے عنوانات اس طرح ہیں : (۱) ہم کشتگانِ معرکہ کانپور ہیں (۲) سنگامہ مسجد کانپور (۳) علمائے زندانی (۴) آپ ظالم نہیں زہار پہ ہم ہیں مظلوم (۵) کانپور میونسپلٹی کا خطاب مسجد مچھلی بازار کانپور سے (۶) خون کے چند قطرے (۷) پابہ زنجیران کانپور (۸) مسجد کانپور کا وفد اور سر جیمس مسٹن کا جواب۔

ان میں سے ایک نظم ہم کشتگانِ معرکہ کا پور سے چند اشعار پیش کیے جاتے ہیں:

کل مجھ کو چند لاشے بے جاں نظر پڑے دیکھا قریب جا کے تو زخموں سے چور ہیں
کچھ طفل خورد سال ہیں جو چپ ہیں خود مگر بچپن یہ کہہ رہا ہے کہ ہم بے قصور ہیں
آئے تھے اس لیے کہ بنائیں خدا کا گھر نیند آگئی ہے، منتظرِ نفعِ صور ہیں
کچھ نوجوان ہیں بے خبر نشہِ شباب ظاہر میں گر چہ صاحبِ عقل و شعور ہیں
اٹھتا ہوا شباب یہ کہتا ہے بے دریغ مجرم کوئی نہیں ہے مگر ہم ضرور ہیں
کچھ پیر کہنہ سال ہیں دل دادہ فنا جو خاک و خون میں بھی ہمہ تن غرق نور ہیں

پوچھا جو میں نے کون ہو تم آئی یہ صدا
ہم کشتگانِ معرکہ کا پور ہیں

شہلی کو ہندوستان کی ہی نہیں بلکہ عالمی سیاست سے بھی گہری دل چسپی تھی، خصوصیت سے وہ ممالکِ اسلامیہ کے سیاسی حالات سے بے حد بے چین اور متفکر رہتے تھے۔ یہ ان کی مسلمانوں سے غیر معمولی ہمدردی اور اسلام سے گہرے لگاؤ کا نتیجہ تھا۔ مسلمانوں کی زبوں حالی کو دیکھ کر وہ خون کے گھونٹ پیتے تھے۔ اُس زمانے میں ملکی اور بین الاقوامی دونوں سطحوں پر مسلمانوں کا ستارہ گردش میں تھا۔ تاریخ کے ہر مرحلہ اور زندگی کے ہر موڑ پر انھیں شکست و ہزیمت کا سامنا تھا۔ شہلی ایک جوشیلے انسان تھے۔ اسلام سے عقیدت اور پروانِ اسلام سے محبت ان کے رگ و ریشہ میں بسی ہوئی تھی۔ چنانچہ وہ چاہے ہندوستان میں تقسیمِ بنگالہ کی منسوخی کا معاملہ ہو یا مسجد کا پور کا حادثہ یا بین الاقوامی سطح پر آرمینیا کا مسئلہ ہو یا جنگِ طرابلس ہو یا جنگِ بلقان، وہ ہر ایک سانحہ سے متاثر ہوئے۔ انھوں نے ان تمام واقعات کے سلسلہ میں اپنے خیالات کا برملا اظہار کیا۔ نظمیں کہیں، مضامین لکھے اور بعض مواقع پر تو جلسوں میں شریک ہو کر جوشیلی تقریریں بھی کیں۔ بین الاقوامی سطح پر اُس زمانے میں مسلمانوں کے لیے سب سے اہم مسئلہ ترکی کی حکومت کی بقا کا تھا۔ تخلیشی طاقتیں اس پر تسلط جمانا چاہ رہی تھیں۔ اور کبھی اپنی سیاسی چال بازیوں سے اور کبھی اپنی عسکری طاقت کے

زور پر اپنے منصوبوں میں کامیابی بھی حاصل کر رہی تھیں۔ ہندوستان کے مسلمانوں کو ان سے ہمدردی پیدا ہو گئی تھی۔ وہ یہ سمجھتے تھے کہ یورپین اقوام کی ترکوں سے دشمنی اسلام سے دشمنی کے مترادف ہے اور اگر ان کے خلاف اپنے منصوبوں میں یہ اقوام کامیاب ہو جاتی ہیں تو پھر پوری اسلامی دنیا پر ان کا تسلط قائم ہو جائے گا حتیٰ کہ مسلمانوں کے لیے مقامات مقدسہ کی حفاظت بھی ناممکن ہو جائے گی۔ شبلی بھی اسی نظریے کی حامل تھے۔ بلکہ وہ ترکوں کی عقیدت اور محبت میں اتنے آگے بڑھ گئے تھے ان کے جلال و جمال میں انھیں بدروحین کے جلوے بے محابا نظر آتے تھے۔ اپنے ان جذبات کا اظہار انھوں نے ایک فارسی نظم میں بڑے حسین انداز میں کیا۔ اس کے تین شعر ملاحظہ ہوں۔

تازگی بدروحین از تو مہست	زیب و طراز حرمین از تو مہست
جز تو کہ مہست اے شہ انجم سپاہ	آں کہ بود شرع نبی را پناہ
فترہ دین نبوی از تو مہست	بازوئے اسلام قوی از تو مہست

اور بقول علامہ سید سلیمان ندوی :

”اُس وقت ساری دنیا میں صرف ترکی ہی کی وہ سلطنت تھی جس کے پیکر میں اسلام کے شان و شکوہ کا جلوہ نظر آتا تھا اس لیے اُن کو ترکوں سے بڑی محبت تھی۔ ان کی جوانی تھی کہ ۱۸۴۶ء میں روس و روم کی جنگ نمودار ہوئی۔ اس لڑائی میں سارا ہندوستان بلکہ ساری اسلامی دنیا ترکوں کے ساتھ تھی، ہندوستان بھر میں مسلمانوں نے ترکوں کی اعانت کے لیے چندے جمع کیے بلکہ حضرات علمائے بھی اس میں پوری طرح حصہ لیا اور چندے جمع کر کے ترکی بھیجے۔ مولانا نے بھی اپنی حیثیت کے مطابق اس سلسلہ میں کام کیا اور اپنے شہر کی طرف سے کئی ہزار روپیہ سفیر ترکی مقیم بمبئی کی معرفت قسطنطنیہ بھیجا۔“

اُس زمانے کا ایک واقعہ آرمینیا میں انقلابی تحریک کا آغاز تھا۔ یوں تو وہاں ۱۸۹۴ء میں ہی قومی تحریک نے جنم لے لیا تھا، لیکن گزشتہ صدی کی آخری دہائی میں اس نے فیصلہ کن شکل اختیار کی۔ اس تحریک کو چلنے میں بیرونی طاقتوں نے بڑھ چڑھ کر حصہ لیا اور اس کے حامیوں پر انسانیت سوز مظالم ڈھائے۔ اس پر طرہ یہ کہ یورپین ذرائع ابلاغ نے حالات کو مسخ کر کے پیش کیا، مظالم کو بالقصد پردہ خفا میں رکھا اور حریت پسندوں کو مورد الزام ٹھہرایا۔ علامہ شبلی جیسا حساس اور ترکوں سے مذہبی عقیدت رکھنے والے انسان کس طرح ان واقعات سے بے نیاز رہ سکتا تھا یا ان حالات پر مصلحت کی دبیز چادر ڈال کر کس طرح خاموش رہ سکتا تھا انھوں نے بھی ان تمام واقعات پر اپنے شدید رد عمل کا اظہار کیا اور مضامین لکھ کر انگریزی اخبارات کی دروغ گوئی کا پردہ چاک کر کے دنیا کے سامنے صحیح صورت حال کو پیش کیا اپنے ایک مضمون بعنوان مسئلہ آرمینیا، (مطبوعہ اخبار آزاد، لکھنؤ، ۲۱ فروری ۱۸۹۶ء) میں انھوں نے ترکوں پر انگریزوں کے مظالم کی سخت مذمت کی، وہاں عیسائیوں کو دی جانے والی مراعات کی تفصیلات بیان کیں اور انگریزی ذرائع ابلاغ کے معاندانہ اور جانب دارانہ رویے پر سخت الفاظ میں تنقید کی۔ یہاں یہ بات خاص طور پر قابل توجہ ہے کہ شبلی اس زمانے میں علی گڑھ کالج سے وابستہ تھے جہاں سیاست شجر ممنوعہ تھی اور سرسید جن کی حیثیت شبلی کے مربی کی بھی تھی، وہ کالج کے دروبام سے کسی قیمت پر بھی ایسی کسی صلا کا اٹھنا گوارا نہیں کرتے تھے جس کی لے انگریزوں کے خلاف نکلتی ہو۔ لیکن یہ شبلی کی قوت ایمانی تھی کہ انھوں نے نہ سرسید کی ناراضگی کی پرواہ کی، نہ حکمران طبقہ کے غتاب کی۔ حق بات کہنے سے انھیں کوئی نہیں روک سکا۔

علامہ جمہوریت کو بہترین نظام حکومت تصور کرتے تھے۔ کالج کے دوران قیام بھی انھوں نے متعدد بار اس سلسلہ میں اظہار خیال کیا۔ اس زمانہ میں جمہوریت کی باتیں کرنا بڑی جرات کی بات تھی۔ چنانچہ ایک بار جب انھوں نے کالج کے یونین ہال میں جمہوری طرز حکومت کی حمایت میں تقریر کی تو سرسید نے اُسے ناپسند کیا اور اس کی رد میں ایک طویل مضمون پر قلم کر کے علی گڑھ انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں شائع کرایا۔ شبلی کا کہنا تھا کہ اسلام جمہوریت کا

علمبردار ہے اور بہترین جمہوری نظام حکومت فراہم کرتا ہے۔ ۲۱ فروری ۱۹۱۳ء کو علی گڑھ کالج میں انھوں نے ”اسلام بحیثیت ایک مکمل مذہب: اسلام کی بہترین جمہوریت“ کے موضوع پر ایک پُر زور لکچر دیا جس میں انھوں نے بہ دلائل ثابت کیا تھا کہ ”جمہوریت کی بنیاد مساوات پر ہے اور اسلام سے زیادہ مساوات کسی دوسری جگہ نہیں پائی جاتی، لہذا اسلام بہترین جمہوری نظام فراہم کرتا ہے۔ چنانچہ ۱۹۰۸ء میں جب ترکی میں ۱۸۷۲ء کا دستور بحال ہوا جس کی رو سے سلطنت عثمانیہ ایک جمہوری حکومت بن گئی اور عوام کو بنیادی حقوق حاصل ہوئے تو اس تبدیلی کا ہر طرف سے خیر مقدم کیا گیا اور کئی سفیوں تک اخوت اور شادمانی کے جشن منائے گئے۔ تمام قوموں نے اس جشن میں ترکوں کا ساتھ دیا۔ علامہ شبلی بھی اس تبدیلی سے بے پناہ مسرور ہوئے۔ اس سلسلہ میں ان کے ادبی خدمات اور قلبی مسرت کا اندازہ ان خطوط سے لگایا جاسکتا ہے جو انھوں نے اپنے عزیزوں اور واقف کاروں کو لکھے۔ چنانچہ ۲۸ اگست ۱۹۰۸ء کو محمد نہدی کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں:

ترکی کی جدید زندگی نے اس کے ہوا خواہوں کو مخمور کر دیا ہے۔ کیا بتاؤں عربی اخبارات میں آج کل کیا نشہ ہوتا ہے۔ سو سود فحہ پڑھتا ہوں اور سیر نہیں ہوتا۔ آپ کو مبارک ہو کہ آزادی کے جو جلوس نکلے ان میں بیس ہزار کی جمعیت کا ایک کمنڈر ایک جنس لطیف تھی۔۔۔۔۔ ایران اور ترکی کی پارلیمنٹ یورپ کا اثر نہیں، گو توار د ہے۔ اُمّ مہم شوریٰ کا سبق مسلمانوں کو اب یاد آیا اور چونکہ گھر کی چیز تھی، کسی کی نکیر تک نہ پھوٹی۔ خدا کی قسم یہ جوش، یہ صداقت، یہ مسرت، یہ اعتدال، دنیا کی تاریخ دکھائے گی تو اسلام ہی کے آئینہ میں دکھائے گی۔ خیال فرمائیے آٹھ لاکھ آدمیوں کا دربار قسطنطنیہ میں کوہ شکن موجیں لے رہا تھا اور ایک تنکے کا بال بیکانہ ہوا۔“

بقول علامہ سید سلیمان ندوی:

”یہ خط اپنے لکھنے والے کے وفور جوش کا مرقع ہے۔ بار بار پڑھیے، محسوس ہوگا کہ مسرت اور خوشی کا ایک امنڈتا ہوا سمندر ہے، جو موجیں لے رہا ہے اور

یہ راز بھی یہیں سے کھلے گا کہ اُن کی سیاست کا سرچشمہ اسلام کی تعلیم ہے یورپ کی آزادی نہیں! لے

وہ اپنی مخصوص محفلوں میں بھی ترکوں کے فضائل بیان کرتے ان کی بہادری کی داستانیں سناتے اور اسلامی حمیت کا ذکر کرتے۔ اور یہ سب کچھ وہ اتنے جوش اور شیریں بیان سے کرتے کہ پوری محفل کشت زعفران بن جاتی۔

ابھی ترکی میں پوری طرح سے امن قائم نہیں ہو پایا تھا کہ مغربی طاقتوں نے پھر دست اندازی شروع کر دی اور ۲۹ ستمبر ۱۹۱۱ء کو اٹلی نے بلا کسی خاص سبب یا اشتعال کے طرابلس پر حملہ کر دیا۔ جس کا انور بے کی سرکردگی میں نوجوان ترک افسروں نے بڑی بہادری سے مقابلہ کیا۔ اس حملہ سے عالم اسلامی میں اضطراب اور غم و غصہ کی لہر دوڑ گئی۔ ہندوستانی مسلمانوں نے اپنے ترکی بھائیوں کے ساتھ ہمدردی اور یک جہتی کا مظاہرہ کیا۔ انھوں نے ایک آواز ہو کر اٹلی اور اس کی حلیف طاقتوں کی کھل کر مذمت کی اور مطالبہ کیا کہ وہ گفت و شنید کے ذریعہ ترکی سے معاہدہ کر کے اس کی اندرونی خود مختاری کو بحال کرے۔ علامہ شبلی نے بھی اس موقع پر بڑے جوش و خروش کا ثبوت دیا اور ہر طرح سے انور بے اور ان کے ساتھیوں سے یک جہتی کا اظہار کیا۔ وہ ان کے بہادرانہ کارناموں کا بڑے جوش و خروش سے تذکرہ فرماتے اور ان کی تعریف میں رطب اللسان رہتے۔ اس سلسلہ میں علامہ سید سلیمان ندوی نے ان کا ایک دل چسپ واقعہ بیان کیا ہے۔ فرماتے ہیں:

”اُسی زمانے کا ایک ناقابل فراموش واقعہ یاد ہے۔ رات کو تقریباً آٹھ بجے بے وقت مولانا کا رقعہ آیا۔ جس میں مجھے اور اونچے درجے کے دو تین طالب علموں کو یاد فرمایا تھا۔ ہم سمجھے کوئی ضروری بات پیش آئی ہوگی جو اس وقت طلب فرمایا ہے ہم لوگ بہ تمام عجلت پہنچے تو دیکھا کہ خود چٹائی پر لیٹے ہیں، سامنے لیمپ ہے اور چاروں طرف عربی اخبار پھیلے ہیں۔ ارشاد ہوا، ”بھئی سنا؟“

بڑا مزہ ہوا۔ عربی اخبار آئے ہیں۔ اُن میں النور بے وغیرہ کا اعلان ہے کہ وہ ٹرکی کی خدمت سے استعفاء دے کر طرابلس میں اپنی نئی حکومت بنائیں گے اور اخیر وقت تک اُملی کا مقابلہ کریں گے۔ اس خبر سے مجھے اتنی خوشی ہوئی کہ بے اختیار ہنسنے کو جی چاہتا تھا۔ مگر اکیلے ہنستے نہیں بنتا تھا۔ اس لیے تم لوگوں کو بلوایا ہے۔ یہ کہہ کر صندوقچے سے روپے نکالے اور آدمی بھیج کر بازار سے مٹھائی منگائی۔ خوشی و مسرت کا یہ جلسہ دیر تک قائم رہا، حالانکہ مولانا عموماً لونجے سو جانے کے ہمیشہ عادی تھے۔

جنگ طرابلس وسط اکتوبر ۱۹۱۲ء تک جاری رہی۔ لیکن یہ ابھی پوری طرح ختم بھی نہ ہونے پائی تھی کہ ترکی کے جسم ناتواں پر ایک اور جنگ کے بادل منڈلانے لگے۔ اکتوبر ۱۹۱۲ء کے اواسط میں ہی ریاستہائے بلقان نے ٹرکی کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔ اس میں ان ریاستوں کو مغربی طاقتوں کی پشت پناہی حاصل تھی۔ بقول شاعر سے

ایک آفت سے تو مر مر کے ہوا تھا جینا
دوسری پڑ گئی کیسی مرے اللہ ہی

ان مسلسل مصائب اور پے درپے جنگوں سے سلطنت عثمانیہ جیسی عظیم طاقت کو ناقابل تلافی نقصان پہنچا اور وہ شکست و ریخت کے دہانے پر پہنچ گئی۔ اس کی شان و شوکت اور عظمت و رفعت سب قصہ ماضی بن گئیں۔ وہاں ان متحدہ افواج نے ترکوں پر وہ مظالم ڈھائے جن کو سن کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ان واقعات سے ہندوستانی مسلمانوں کی اسلامی حمیت ایک بار پھر جاگی۔ انھوں نے دامے، درمے، سخنے غرض ہر طرح سے اپنے مظلوم بھائیوں کا ساتھ دیا۔ انھوں نے حکومت برطانیہ سے بھی مطالبہ کیا کہ وہ بلقانی ریاستوں کو مدد دینے سے باز آئے اور انھیں مظالم کرنے سے روکے۔ اس کے علاوہ انھوں نے چلے کیے اور چندہ جمع کر کے مظلوموں کی امداد کی۔ علامہ شبلی بھی ان مساعی

میں برابر کے شریک رہے۔ ہندوستانی مسلمانوں نے چندہ کر کے ڈاکٹر مختار احمد انصاری کی سربراہی میں ایک طبی وفد ترکی بھیجا۔ اس نے اپنے چند ماہ قیام ترکی کے دوران اپنے مظلوم ترکی بھائیوں کی ناقابل فراموش خدمت کی۔ اس نے نہ صرف ان کے زخموں کی مرہم پٹی کی اور ان کو طبی سہولتیں فراہم کیں، بلکہ ان کے مجروح دلوں کو سامانِ راحت اور اسباب تسلی فراہم کیا۔ انھوں نے مادی امداد بھی بہم پہنچائی اور اخلاقی ہمدردی بھی جس سے انھیں بڑا سکون نصیب ہوا۔ علامہ اس وفد کے جذبہ خدمت اور شاندار کارکردگی سے اتنے زیادہ متاثر ہوئے کہ وفد کی روانگی اور واپسی دونوں اوقات میں وفور شوق میں بلکہ جذبات سے مغلوب ہو کر انھوں نے وفد کے سربراہ ڈاکٹر انصاری کی قدم بوسی بھی کی اور جب ڈاکٹر انصاری نے انھیں ایسا کرنے سے باز رکھنا چاہا تو مولانا نے فرمایا: یہ تمہارے پاؤں نہیں، اسلام کے مجسمہ غربت کے پاؤں ہیں، اس وفد کی واپسی پر بمبئی میں مسلمانوں کی جانب سے اسے ایک شاندار استقبال دیا گیا۔ اس میں علامہ نے بھی شرکت فرمائی اور ایک طویل و پُرسوز نظم پڑھی۔ ایک تو درد بھری نظم، پھر علامہ کے پڑھنے کا پُرسوز انداز، ہزاروں کے مجمع پر وجد کا عالم طاری ہو گیا اور کوئی آنکھ ایسی نہ تھی جس میں آنسوؤں کے موتی نہ جھلک رہے ہوں۔ اس کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔ ان سے علامہ کے دلی جذبات کا پتا آسانی لگایا جاسکتا ہے۔

ادا کرتے ہیں ہم شکر جناب حضرت باری	کہ آئے خیریت سے ممبران وفد انصاری
ہزاروں کوں جا کر بھائیوں کی تم نے خدمت کی	یہی تھا دردِ اسلامی، یہی تھی رسمِ غم خواری
تمہارا ناز اٹھائیں اہل ملت جس قدر کم ہے	کہ تم نے غازیانِ دین کی کہ ہے ناز برداری
تمہارے سامنے موتی کی لڑیاں پوتے سے کم ہیں	کہ دیکھ آئے ہو تم ترکی یتیموں کی گہر باری
تمہیں کچھ جاں نوازی ہائے اسلامی کو سمجھو گے	کہ تم دیکھ آئے ہو نصرا بنوں کا طرزِ خواری

مسلمانوں کے تم نے طالع واڑوں بھی دیکھے ہیں	نئے سب انقلاب گردشِ گردوں بھی دیکھے ہیں
تمہارا درد دل سمجھیں گے کیا ہندوستان والے	کہ تم نے وہ مظالم ہائے روز افزوں بھی دیکھے ہیں

تہیں نے غازیوں کے زخم پر ٹانگے لگائے ہیں شہیدانی وطن کے جامہ پر خوں بھی دیکھے ہیں
 لہو کی چادریں دیکھی ہیں رخسار شہیداں پر زمیں پر بارہ ہائے سینہ پر خوں بھی دیکھے ہیں

لیکن شبلی اب بھی مایوس نہیں ہیں۔ انھیں اس پستی کی تہ میں بلندی دکھائی دیتی ہے
 اور جزر کے جلو میں مد کے آثار نظر آتے ہیں۔ فرماتے ہیں:

سہارا ہے اگر امید کا اب بھی کوئی باقی تو تم نے وہ رموز قوت مکنون بھی دیکھے ہیں
 عجب کیا ہے یہ بڑا غرق ہو کر پھر اچھل آئے کہ ہم نے انقلاب چرخ گردوں بھی دیکھے ہیں

دعائے کہنہ سالان ہے اگر مقبول یزدانی

تو اب دست دعا ہے اور یہ شبلی نعمانی

جنگ بلقان کے واقعات سے متاثر ہو کر علامہ نے متعدد نظمیں کہیں، جو اگرچہ بڑی
 حد تک وقتی نوعیت کی تھیں، تاہم مدتوں تک لوگوں کے دلوں پر ان کا اثر رہا۔ ان میں ترکوں
 سے خطاب، ہستی مسلم رہائی اور بمبئی کی وفادار انجمن، خاص طور پر قابل ذکر ہیں ان متواتر
 حملوں اور یورپی اقوام سے محفوظ رہنے کے لیے اُس زمانے میں سر آغا خاں نے ترکوں کو
 یہ مشورہ دیا تھا کہ وہ سرزمین یورپ سے ترک سکونت کر کے ایشیائی ممالک میں جا کر آباد
 ہو جائیں۔ اُن کے اس مشورے سے ہندوستانی مسلمانوں میں شدید غصہ کی لہر دوڑ گئی اور
 ہر طرف سے اس کی مذمت کی جانے لگی۔ علامہ شبلی کو بھی یہ بات بہت ناپسند ہوئی۔ انھوں
 نے بھی شدید رد عمل کا اظہار کیا ایک مختصر فارسی نظم، سر آغا خاں کا خطاب ترکوں سے، کے
 عنوان سے لکھ کر ان کے مشورے پر بڑے لطیف پیرائے میں طنز کیا فرماتے ہیں:

گفت با ترک حضرت آغا اُنچہ گویم بگوش درگیرید
 بگذارید خاکِ یورپ را دل ازیں مرزوم برگیرید
 ایشیا مسکنِ قدیم شماست باز آں خاک را مقرر گیرید
 دل بصیدِ رمیدہ نتوان بست یک شکار شکستہ پرگیرید

اسی زمانے میں شبلی نے ایک عجیب درد بھری نظم شہر آشوب اسلام، (ہنگامہ طرابلس و بلقان) لکھی۔ اس کے ایک ایک لفظ سے درد و غم، حزن و یاس اور حسرت و ناکامی کا دریا موجیں مارتا نظر آتا ہے۔ انہیں اس بات کی فکر کھائے جاتی ہے کہ دنیا میں ہر جگہ مسلمان ذلیل و خوار ہو رہے ہیں۔ ہر مرحلہ پر انہیں حریمیت اور پپائی کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے۔ تشلیشی قوتیں ان پر حاوی ہوتی جا رہی ہیں۔ ان سے ان کے علاقے چھینے جا رہے ہیں۔ پرستار ان کلیسا، خادمانِ حرمین پر عرصہ حیات تنگ کر رہے ہیں۔ ایسے میں حرمین شریفین اور دیگر مقامات مقدسہ کی حفاظت کا کام کون انجام دے گا۔ اس سراسر الہامی نظم کے چند اشعار ملاحظہ ہوں۔

حکومت پر زوال آیا تو پھر نام و نشان کب تک	چراغ کشتہ محفل سے اٹھے گا دھواں کب تک
مراکش جا چکا، فارس گیا، اب دیکھنا یہ ہے	کہ جتنا ہے یہ ٹرکی کا مریض سخت جاں کب تک
یہ سیلاب بلا بلقان سے جو بڑھتا آتا ہے	اُسے روکے گا مظلوموں کی آہوں کا دھواں کب تک
یہ وہ ہیں نالہ مظلوم کی نے جن کو بھاتی ہے	یہ راگ ان کو سنائے گا یتیم ناناں کب تک

اس کے بعد ظالم اقوام سے مخاطب ہو فرماتے ہیں:

یہ مانا گرمی محفل کے ساماں چاہیں تم کو	دکھائیں ہم تمہیں ہنگامہ آہ و فغاں کب تک
یہ مانا قصہ غم سے تمہارا جی بہلتا ہے	سنائیں تم کو اپنے دردِ دل کی داستان کب تک
یہ مانا تم کو شکوہ ہے تلک سے خشک سالی کا	ہم اپنے خون سے سینچیں تمہاری کھیتیاں کب تک
کہاں تک لو گے ہم سے انتقام فتح ایوبی	دکھاؤ گے ہمیں جنگ صلیبی کا سماں کب تک
سمجھ کر یہ کہ دھندلے سے نشانِ رنگاں ہیں ہم	مٹاؤ گے ہمارا اس طرح نام و نشان کب تک

یہاں پہنچ کر مولانا کی مایوسی لفظ عروج پر پہنچ جاتی ہے۔ اب اس کے آگے ایک قسم سے گریز شروع ہوتی ہے۔ طرزِ مخاطب بدلتا ہے اور مخاطب بھی تبدیل ہوتا ہے۔ اب وہ اپنے ہم مذہبوں کو غیرت دلاتے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ترکی کی شکست پوری ملت اسلامیہ کے زوال کا آغاز ہے۔ کفر و الحاد نے اپنے آہنی پنجے پھیلا دیے ہیں اور اس کی نگاہیں اب ان کے مقدس مقامات پر لگی ہوئی ہیں۔ اگر وہ اب بھی نہ جانے، ان حالات سے انھوں نے

سبق نہ لیا اور خواب خرگوش کے ہی مزے لیتے رہے، تو وہ دن بھی دور نہیں جب وہ ان سے
 بھی ہاتھ دھو بیٹھیں گے۔ فرماتے ہیں یہ
 زوال دولت عثمان زوال شرع و ملت ہے
 عزیزو! فکر فرزند و عیال و خان و مال کب تک
 خدا را تم یہ سمجھے بھی کہ یہ تیاریاں کیا ہیں
 نہ سمجھے اب تو پھر سمجھو گے تم یہ چیتاں کب تک

پرستار ان خاک کعبہ دنیا سے اگر اٹھے
 جو گونج اٹھے گا عالم شور و ناغوس کیسا سے
 تو پھر یہ احترام مسجد گاہ قدسیاں کب تک
 تو پھر یہ نعمت توحید گلبانگ اذیاں کب تک
 چلیں گی تند باد کفر کی یہ آندھیاں کب تک
 غبار کفر کی یہ بے محابا شوخیاں کب تک
 حرم کی سمت بھی صید انگنوں کی جب نگاہیں ہیں
 تو پھر سمجھو کہ مرغان حرم کے آشیاں کب تک

یہ نظم علامہ نے لکھنؤ کے ایک جلسے میں نہایت درد انگیز لہجے میں پڑھی تھی اور بقول
 سید سلیمان ندوی: خود بھی روئے اور دوسروں کو بھی رُلایا۔ معلوم ہوتا تھا کہ یہ بھی لکھنؤ
 کی کوئی ماتمی مجلس ہو، لے

جیسا کہ عرض کیا گیا مولانا دولت عثمانیہ کی شکست کو پوری امت مسلمہ کی ناکامی اور
 اسلام کے زوال کا نقطہ آغاز سمجھتے تھے، اسی لیے وہ ترکوں کی امداد کو فرض عین قرار
 دیتے تھے۔ یہ ان کی سیاسی بصیرت اور دور بینی کی دلیل اور اسلامی حمیت کی روشن مثال
 تھی۔ انھوں نے ترکوں کی محبت اور ہمدردی میں یہ کوشش بھی کی کہ اُس سال ہندوستان
 کے مسلمان بقرعید پر قربانی نہ کریں، بلکہ اس رقم کو جمع کر کے ترکوں کی امداد کے لیے بھیج دیں۔
 یہ ایک فقہی مسئلہ تھا۔ علامہ نے اس میں اجتہاد سے کام لیا۔ راسخ العلماء کو اس کے تسلیم کرنے
 میں تامل ہوا۔ مولانا ظفر علی خاں جو خود بھی ترکوں کے زبردست حامی تھے اور علی گڑھ کالج

کی طالب علمی کے زمانے میں علامہ سے براہ راست اکتساب فیض کر چکے تھے، انھیں بھی شبلی کے اس فتویٰ سے اتفاق نہیں تھا۔ انھوں نے علامہ کو اپنے شبہات تحریر کیے تو اس کے جواب میں علامہ نے اپنے موقف کی اس طرح وضاحت فرمائی:

میں نے جو فتویٰ لکھا، اُس سے علماء فرنگی محل بھی متفق ہیں اور مولوی عبدالباری صاحب کا خط بھی شائع ہو چکا ہے۔ ہدایہ میں اس کا جزیئہ موجود ہے۔ البتہ ہدایہ میں صرف جواز ہے اور میں نے افضلیت کا فتویٰ دیا ہے۔ اس قدر میرا اجتہاد ہے۔

بھائی! ترکوں کی اعانت اس وقت فرض عین ہے اور قربانی کا درجہ واجب سے زیادہ نہیں۔ آپ کہتے ہیں کہ سنت ابراہیمی موقوف نہ ہو۔ ہاں، وہی سنت مقصود ہے۔ فرق یہ ہے کہ آپ اس سنت کو لیتے ہیں جس کا مینڈھے پر عمل ہوا، اور میں وہ پیش نظر رکھتا ہوں جو اسمعیلؑ پر مقصود تھی۔ کیا ترکوں کی جان مینڈھے سے بھی کم ہے؟

اس کے بعد ۱۷ نومبر ۱۹۱۲ء کو انھوں نے اسی مفہوم کا ایک خط اخباروں میں شائع کر لیا۔ اس طرح اس تحریک کو انھوں نے ہندوستان گیر حیثیت دے دی۔ بالآخر اس میں ان کو کامیابی نصیب ہوئی اور لوگوں نے ہزاروں روپے جمع کر کے ترکوں کی امداد کے لیے بھیجا۔

مولانا کے سیاسی افکار و نظریات کا بغور مطالعہ کرنے سے پتا چلتا ہے کہ ان میں عقیدت اور محبت کا عنصر غالب ہے۔ انھیں اسلام سے گہری عقیدت، پیروان اسلام سے محبت تھی، انسانیت سے محبت تھی اور اپنے وطن عزیز سے محبت تھی۔ اسلام سے عقیدت انھیں حب الوطنی سے نہیں روکتی، بلکہ اس میں ممد و معاون ہوتی ہے۔ وہ ہندو مسلم اتحاد کے بھی علم بردار تھے۔ ان سے جہاں عالمی سطح پر مسلمانوں کی پستی اور شکست و ہزیمت نہیں دیکھی جاتی تھی، وہیں ہندوستان کی غلامی بھی ان کے لیے سوہان روح بنی ہوئی تھی۔ وہ ہر قیمت پر یہ زنجیریں توڑ دینا چاہتے تھے۔ اسی لیے وہ کانگریس کے حامی تھے اور گوپال

گوپال کرشن کو کھلے کی فائدانہ صلاحیت کے معترف۔ ان کا سب سے بڑا وصف صاف گوئی اور آزادی رائے تھا۔ انھوں نے اظہار رائے میں تحفظات یا مصلحت کوشی کو کبھی حائل ہونے نہیں دیا۔ یہی سبب ہے کہ علی گڑھ میں قیام کے دوران بھی انھوں نے اپنے سیاسی خیالات کا اظہار برملا کیا اور اس بات کی بھی پرواہ نہیں کی کہ یہ کالج کی عام پالیسی کے خلاف ہے یا یہ سرسید کی ناپسندیدگی کا باعث ہوگی۔ وہ ایک حساس طبیعت رکھتے تھے۔ جذباتیت ان کی فطرتِ ثانیہ تھی۔ اسی لیے ان کے یہاں جذبات کی فراوانی اور جوش کی بالادستی نظر آتی ہے۔

—

مولانا شبلی کی سیاسی بصیرت

مولانا شبلی نعمانی، نہ صرف عربی و فارسی کے جید عالم، مؤرخ، دانش ور، ادیب، شاعر، سیرت نگار اور مذہبی مبلغ تھے بلکہ بہت گہری سیاسی بصیرت رکھتے تھے۔ ان کی سیاسی بصیرت کا سب سے بڑا ثبوت یہ ہے کہ ان کی دور رس نگاہوں نے بہت سے قومی و سیاسی مسائل پر جو پیش گوئیاں کی تھیں۔ اُن کے بعد بہت برسوں تک وہ حرف بہ حرف صحیح ثابت ہوئیں۔

مولانا شبلی کبھی عملی سیاست میں نہ تھے۔ ان کی تحریروں کا موضوع بھی عام طور سے سیاست نہ تھا۔ مگر ان کو مکمل سیاسی شعور تھا۔ سیاسیات کے ہمیشہ دلدادہ رہے۔ علما، میں وہ پہلے شخص تھے جس نے اپنے وقت کے سیاسی مسائل میں دل چسپی لی۔ کانگریس کی حمایت کی۔ ہندو مسلم اتحاد، سیاسی مصالحت پر مضامین لکھتے رہے۔ ہندوستان میں عالم گیر اتحاد کے وہ داعی اول تھے۔ اوقاف اسلامی، تعطیل جمعہ اور بہت سے مسلم مسائل پر بحث کا آغاز کیا اور حکومت ہند کے سامنے پیش کرنے کی جرات کی۔ لیکن اُن کی سیاست کا دائرہ بہت وسیع نہ تھا۔ ان کو اسلام، اسلامی تمدن، اسلامی تاریخ، اسلامی علوم و فنون سے جو ذہنی لگاؤ تھا۔ اُس کی تاراجی دیکھ کر انھیں تکلیف ہوتی تھی۔ وہ اپنے تصور کے چمن کو ہمیشہ کھلا دیکھنا چاہتے تھے۔ اس کے لیے وہ تمام عمر کوشاں رہے۔ یہی ان کی سیاست تھی۔ ایک طرف وہ یورپ کی علمی سرپرستی کے قائل تھے تو دوسری طرف یورپ کی دست برد سے نالاں۔ اسی جذبے نے ہندوستانی سیاست کی ایک دوسری

شکل اُن کے سامنے پیش کی اور وہ یہ کہ یہ ملک ہندو مسلمان کا متحدہ وطن ہے۔ لیکن اسلامی سیاسیات میں وہ عالمگیر اسلامی برادری کے قائل تھے۔

اس وقت ساری دنیا میں صرف ترکی ہی کی سلطنت کو وہ اسلامی شان و شکوہ کا نمائندہ سمجھتے تھے۔ انھیں ترکی سے بڑی محبت تھی۔ ان کے جوانی کے دنوں (۱۸۸۶ء) میں روس و روم کی جنگ نمودار ہوئی۔ تمام دنیا کے مسلمانوں کی طرح ہندوستان کے مسلمانوں کی ہمدردی ترکی کے ساتھ تھی۔ عام مسلمانوں کے ساتھ انھوں نے بھی ترکی کی کھل کر حمایت کی۔ چند جمع کیا مضامین اور نظمیں لکھیں۔ اسی محبت میں انھوں نے ترکی کا سفر بھی کیا۔ اس زمانے میں ترکوں کا نام لینا برٹش حکومت کی نگاہ میں بڑا سنگین جرم تھا۔ مولانا نے اس جرم کا ارتکاب بھی کیا۔

۱۸۹۷ء میں جب روم و یونان کی جنگ ہوئی تو وہ علی گڑھ میں تھے اور سرسید کا نقطہ نگاہ سب کو معلوم ہے۔ مولانا نے اس موقع پر اپنے کو قابو میں رکھا۔ لیکن اُن کو علی گڑھ کی فضا میں اندر سے گھٹن محسوس ہونے لگی۔ عربی اخبارات میں جو کچھ پڑھتے تھے۔ بیان کر دیتے تھے۔ ایک خط میں ہدی مرحوم کو لکھتے ہیں: ”ترکی کی جدید زندگی نے ان کے ہوا خواہوں کو غمخور کر دیا ہے۔ کیا بتاؤں عربی اخبارات میں آج کل کیا نشہ ہوتا ہے۔ ستوا ستوا دفعہ پڑھتا ہوں اور سیر نہیں ہوتا۔ آپ کو مبارک ہو کہ آزادی کے جو جلوس نکلے۔ اُن میں بیس ہزار کی جمیعت کا ایک کمانڈر ایک جنس لطیف تھی۔۔۔!“

یہ خط اپنے لکھنے والے کے وفورِ جوش کا مرقع ہے۔ جہاں وہ ایک طرف آزادی وطن کے قائل ہیں وہیں دوسری طرف آزادی نسواں کے بھی حمایتی۔ اس میں ان کی سیاسی بصیرت کا راز بھی ہے۔

بلقان کا شور محضرا بھی تھا بھی نہ تھا کہ مسجد کا پنور کا ایک نیا ہنگامہ اٹھ کھڑا ہوا۔ یہ ہندوستانی مسلمانوں کے مذہبی و قومی جوش و خروش کے طوفان کا سب سے بڑا خوں منظر تھا، یہ واقعہ ہندوستان کے مسلمانوں کی سیاسی جدوجہد اور آزادی پرستی کے سلسلے کی ایک اہم کڑی ہے۔ مولانا شبلی نے اس واقعے سے بے حد اثر لیا۔ ان کی نظموں

نے حقیقت یہ ہے کہ ملک کے سیاسی انقلاب میں علی طور پر حصہ لیا اور اس واقعے کی کئی برسوں تک یہ نظمیں ہندوستان میں بچہ بچہ کی زبان پر تھیں۔ مولانا ابوالکلام آزاد اور بیرسٹر مظہر الحق بھی ان کے ساتھ پیش پیش تھے۔ اُن کے ذاتی تاثر کا اندازہ اس قطعے سے لگایا جاسکتا ہے۔

اگرچہ آنکھ میں نم بھی نہیں ہے اب باقی
اگرچہ صدمہ بُلقان سے جگر شق ہے
بچا رکھے ہیں مگر میں نے چند قطرہ خوں
کہ کا پیور کے بھی زخمیوں کا کچھ حق ہے

ہندوستان کی سیاست میں وہ پہلے عالم تھے جو آزادی کے حمایتی تھے۔ حالانکہ وہ ایک ایسے گھرانے میں پیدا ہوئے جو زمانے کے دستور کے مطابق حکومت وقت سے وفاداری اور حکام شہر کی تابعداری اپنا فرض سمجھتے تھے۔ گھر سے نکل کر علی گڑھ گئے تو وہاں کی فضا بھی یہی تھی۔ مولانا کی سیاسی آزادی کا جذبہ اُن کی فطری صلاحیت کے سوا اور کچھ بھی نہ تھا، ایک خط میں لکھتے ہیں۔ ”میں رائے میں ہمیشہ آزاد رہا۔ سرسید کے ساتھ ۱۶ برس رہا لیکن پولیٹیکل مسائل میں ہمیشہ اُن سے مخالف رہا اور کانگریس کو پسند کرتا رہا۔ اور سرسید سے بار بار بحثیں رہیں“ مولانا کا خیال تھا کہ سرسید کی سیاسی رائے میں جو انقلاب ہوا وہ اُن کی ذاتی رائے نہ تھی بلکہ کالج کے انگریز پرنسپل نے سرسید کے دل میں یہ بٹھا دیا تھا کہ کانگریس کی مخالفت اور انگریزوں کی دوستی میں دراصل کالج اور مسلمانوں کا فائدہ ہے۔ خواجہ غلام الثقلین مرحوم لکھتے ہیں۔ ”سرسید احمد خاں مرحوم مذہب میں کچھ کم آزاد خیال نہ تھے لیکن سیاسی معاملات میں وہ زیادہ تر قدامت پسند یا کنزرویٹو واقع ہوئے تھے، اس کے کالج کی پروفیسری کے زمانے میں مولانا شبلی کو سرسید کے سیاسی خیالات سے سخت کراہیت تھی“ سرسید نے لکھنؤ کانگریس کے خلاف جو مشہور تقریر کی تھی۔ مولانا نے اپنا نام چھپا کر علی گڑھ گزرتے ہیں اس کا جواب دیا تھا۔

۱۸۹۲ء میں یونین کے ایک جلسے میں شخصی اور جمہوری حکومت پر جو مباحثہ ہوا تھا اور مولانا نے جمہوریت کی تائید میں جو تقریر کی تھی سرسید نے اس کا جواب دیا تھا اور اس کے خلاف مضمون بھی لکھا تھا، سرسید کی مخالفت کے باوجود وہ پکے کانگریسی تھے۔ مگر ۱۹۱۱ء میں تقسیم بنگال کے بعد سیاسی خیالات کے اظہار کے لیے وہ خود کو روک نہیں سکے اور مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ کے عنوان سے مضامین لکھ کر اپنی مکمل سیاسی بصیرت کا ثبوت دیا۔ زمیندار الہلال اور ہمدرد کی طرح ان کی سرپرستی میں ۱۹۱۲ء میں لکھنؤ سے مسلم گزٹ نکلا۔ اس وقت بنگال کی تقسیم، بلقان کی جنگ، مسلم یونیورسٹی کے مطالبات، کانپور کی مسجد کا سانحہ اور مسلم لیگ کی اصلاح اور مسلمانوں میں صحیح پالیٹیکس کا مذاق پیدا کرنے کی کوشش وغیرہ خاص اہمیت رکھتے تھے۔ انہیں مسائل پر مولانا کے مضامین اور نظمیں چھپتی رہیں۔ بیضامین چار نمبروں میں شائع ہوئے۔ حقیقت میں یہ مضامین اس قدر مدلل اور پرجوش تھے کہ اس نے مسلمانوں کی سیاست کا رخ موڑ دیا۔

مسلمانوں کے کانگریس میں شریک ہونے کے سلسلے میں انہوں نے بارہا لکھا۔ نواب وقار الملک بہادر کے ایک اہم مضمون بہ عنوان ”مسلمان کانگریس میں شرکت کریں گے تو ان کی ہستی فنا ہو جائے گی“ کے جواب میں مولانا لکھتے ہیں: ”اگر پارسیوں کی قوم ایک لاکھ کی جماعت کے ساتھ ہندوؤں کے ۱۱ کروڑ اور مسلمانوں کے ۵ کروڑ افراد کے مقابلے میں اپنی ہستی قائم رکھ سکتی ہے۔ اگر دادا بھائی نوروجی تمام ہندوستان کے مقابلے میں سب سے پہلے پارلیمنٹ کے ممبر ہو سکتے ہیں اور اگر گوکھلے تنہا ریفارم اسکیم کی عظیم الشان تحریک کی بنیاد ڈال سکتے ہیں تو ۵ کروڑ مسلمانوں کو اپنی ہستی کے مٹ جانے کا اندیشہ نہیں کرنا چاہیے“ انہوں نے بارہا مسلمانوں کی سیاسی غفلت پر ماتم کیا۔ مسلمانوں کو پالیٹیکس سے دور رہنے کی سرسید کی نصیحت کے وہ سخت خلاف تھے۔ ان کے خیال کے مطابق اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جدوجہد، سعی و کوشش، حوصلہ مندی، قوت عمل، سرگرمی، جوش اور اثبات نفس کے لحاظ سے عام ستائیاں چھا گیا۔ ہمارا پولیٹیکل احساس بالکل مر گیا ہے۔

مسلم لیگ کو آڑے ہاتھوں لیتے ہوئے لکھا۔ ”سیاسی بساط میں ان مہروں کی کیا قدر

ہے۔ کیا ایک معزز رئیس ایک بڑا زمیندار، ایک حکام، ایک دولت مند اپنی مرضی و آبرو کو نقصان پہنچانا گوارا کر سکتا ہے ہندوؤں کے پاس زمینداری، دولت اور خطاب کی کمی نہیں۔ لیکن کیا انھوں نے تیس برس کی وسیع مدت میں کسی بڑے زمیندار یا تعلقہ دار کو (کانگریس کی پریسیڈنٹ کی کرسی نشین کیا۔ کیا اس کے پریسیڈنٹوں میں کسی کا سر خطاب کے تاج سے آراستہ ہے۔؟

مولوی سید طفیل احمد اپنی کتاب ”مسلمانوں کا روشن مستقبل“ میں لکھتے ہیں:
 ”سیاسی کاموں میں حصہ لینے والوں میں اب تک زیادہ تر نام جدید تعلیم یافتہ اصحاب کے آئے مگر عجیب بات ہے کہ جب سے مسلمان فرقہ وارانہ سیاست سے نکل کر عام ملکی سیاست میں داخل ہوئے۔ قدیم تعلیم یافتگان کا حصہ اس میں نمایاں ہو گیا۔ بلکہ انھوں نے مسلمانوں کو فرقہ پرستی کے دلدل سے نکالنے میں خاص کام کیا۔ جس میں سب سے اول مولانا شبلی تھے۔ مسلمانوں کو سیاست میں لانے کے سلسلے میں مولانا آزاد مولانا شبلی کے شریک کار رہے۔“

بہر حال مولانا کی کوششیں ضائع نہیں ہوئیں روز بہ روز احرار کی تعداد بڑھنے لگی۔ ابوالکلام، محمد علی، شوکت علی، ظفر علی خاں، حسرت موہانی، ڈاکٹر محمود ڈاکٹر انصاری اور بہت سے نوجوان آگے بڑھے۔ مسٹر مظہر الحق، مسٹر دپٹہ، اور مسٹر محمد علی جناح (بمبئی) نے احرار لیگ کے اس مشترکہ اقدام کی رہبری کی۔ یہ دیکھ کر مولانا کہہ اٹھے سے

کامیابی میں بس اک آدھ برس باقی ہے
 لیگ سے سلسلہ کانگریس باقی ہے
 اب بھی آجاتی ہے کالج سے خوشامد کی صدا
 جا چکا قافلہ اب بانگ جرس باقی ہے

مولانا کی یہ پیشین گوئی حرف بہ حرف صحیح ثابت ہوئی۔ لیگ اور کانگریس کے تعلقات آپس میں بڑھنے لگے۔ ۱۹۱۵ء میں بمبئی میں اور ۱۹۱۶ء میں لکھنؤ میں مسلم لیگ

اور کانگریس کے مشترکہ اجلاس ہوئے۔ ان جلسوں میں منظر الحق اور مسٹر جناح کے علاوہ مولانا آزاد، گاندھی جی، نہرو جی، پنڈت مالویہ، مسز سروجنی نائیڈو وغیرہ نے شرکت کی۔

مولانا شبلی ہندو مسلمان مصالحہ اتحاد کے مسئلے پر برابر زور دیتے رہے۔ ان کا خیال تھا کہ مغلوں کے دور حکومت میں یہ مصالحہ اتحاد باہمی محبت اور رواداری کیونکر پیدا ہوئی اور اب بھی ممکن ہے۔

افسوس کہ ۱۹۱۴ء میں مولانا کے انتقال کے بعد یہ اتحاد کی کوشش بھی آگے نہ بڑھ سکیں۔ بلکہ مولانا جس بات سے خوف زدہ تھے وہی ہوا۔ اور مسلم لیگ نے دو قومی نظریے کا جو زہر بویا تھا وہ پھیلتا گیا۔ اُن کے بعد کی سیاست اب تاریخ کا حصہ بن چکی ہے۔ مگر پھر بھی مولانا شبلی کے سیاسی نظریات کا پیکر ایک ایسے شخص میں ڈھل رہا تھا جو انہیں کی طرح مذہبی عالم، دانشور، ادیب اور ہندو مسلم اتحاد کا ایک عظیم ستون تھا۔ اور اس کا نام مولانا ابوالکلام آزاد تھا۔ مولانا شبلی ہی کے دور کے سب سے عظیم دانشور اور رہنما سر سید احمد خاں سے ان کے شدید اختلاف تھے۔ اُس دور کے تمام اہم سیاسی مسائل پر سر سید کے خیالات کچھ اور تھے اور مولانا شبلی کے کچھ اور۔ اور کیا یہ عجیب اتفاق نہیں ہے کہ سر سید احمد خاں کی انگریز دوستی، مغربی معاشرے سے قربت، جمہوری نظام کی مخالفت اور کانگریس کی دشمنی۔ کا پیکر علی گڑھ سے دور ایک ایسے شخص میں ڈھل رہا تھا اور جو مولانا آزاد کی طرح، ہندوستان کی سیاست پر مدتوں چھایا رہا۔ اس کا نام محمد علی جناح تھا۔

اس طرح سر سید احمد خاں اور مولانا شبلی لغمانی کے سیاسی نظریات کے دو نمائندے مولانا آزاد اور محمد علی جناح ہندوستان کی مسلم سیاست پر کس قدر اثر انداز ہوتے ہیں اس کی تفصیل میں جانے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔ ملک کی تقسیم اور اس کے بعد کے واقعات ہماری تاریخ کے خونیں باب ہیں۔

دانشوری کی روایت اور علامہ شبلی

دانشوری اور دانش وری کے سلسلے میں ہمارے مختلف مشاہیر نے مختلف انداز سے سوچتے ہوئے مختلف توضیحات اور تشریحات پیش کی ہیں۔ میرے نزدیک دانشوری وہ مقدس درد مندی اور دیوانگی ہے، بے غرض، بے لوث اور بے لاگ، جو ذاتی نفع و نقصان اور سود و زیان کے وسوسوں سے مبرا ہو کر مقصدِ حیات اور وظیفہٴ حیات کے اونچے درجات کے نصب العین سے وابستہ ہو کر، ملی و قومی یا اجتماعی فلاح کی فکر کرتی ہے۔ وہ دور اندیشی بھی جو غیر ضروری مصلحت پسندی یا ریاکارانہ دنیا داری پر مبنی ہو ایک موقع پرستی تو ہو سکتی ہے یا ابن الوقتی بھی ہو سکتی مگر دانشوری ہرگز نہیں اس قبیل کے مفکرین نے دانشوری کی جو توضیح کی ہے اس کے اہم ارکان ثلاثہ ہیں۔ خیر، حق اور حسن پھر ایک اعلیٰ و ارفع ذہنی و فکری قیادت۔

پروفیسر خلیق احمد نظامی کے خیال کے مطابق سر سید احمد خاں اور سید جمال الدین افغانی کی حیثیت اس دور میں اس چینی علامت کی سی ہے جو ایک طرف تو آنے والے خطرے سے آگاہ کرتی ہے تو دوسری طرف نئے امکانات اور نئی امیدوں کا پتہ دیتی ہے پروفیسر نظامی مزید کہتے ہیں: ”ان بزرگوں کا ایک ہاتھ ملت کی نبض پر رہتا تھا اور دوسرا زمانے کی رفتار پر جوں جوں زمانے کی رفتار تیز ہوتی تھی ان کے قلب کی بے چینی میں اضافہ ہوتا جاتا تھا۔ وہ گھبرا گھبرا کر قوم کو بیدار کرتے تھے اور وقت کے نئے خطرات اور نئے تقاضوں سے آگاہ کرتے تھے ان کی مسلسل جدوجہد نے قوم کے ذہنی جمود کو توڑا اور زندگی کی نئی امنگ پیدا کی“

انیسویں صدی میں دنیا اس تیزی سے بدل رہی تھی کہ وقت اور تاریخ کے سخت بے رحم اور تند دھارے کی زد میں، قدیم طرز زندگی، انداز فکر، مکاتب خیال تحریکیں اور ادارے بھی آچکے تھے اور ان کا شیرازہ بکھر رہا تھا کچھ اقوام تو سنبھالائے رہی تھیں مگر مسلمان مبہوت سے ہو کر، قدیم تاریخ کے نخلستانوں میں پناہ لے رہے تھے۔ پرانی تہذیب کا خستہ لبادہ اوڑھے عافیت کے بورے بٹور رہے تھے۔ کسی نے صحیح کہا کہ یہ کبھی افسانوں کے شتر مرغ کی طرح اپنی گردنوں کو عظمت گزشتہ کے ریگزاروں میں چھپا لیتے تھے۔ کبھی ان کی تھکی ہوئی قوتیں تصوف کے دامن میں منہ چھپا لیتی تھیں کبھی ہندی موعود کے انتظار میں زندگی کے حقائق سے فرار تلاش کر لیتے تھے اور سمجھتے تھے کہ وقت کا جابر ہاتھ کبھی ان کے روز و شب پر اثر انداز نہ ہو سکے گا۔ لیکن تمام کرۂ ارض تک پھیلے ہوئے شکست و ریخت کے اس تناؤ و نرتھ نے نئے کاری اور روحانی چیلنج بھی پیش کیے، زندگی کے عقائد اور نظریات کی اقدار اور آدرشوں کی اینٹوں سے چٹنی ہوئی دیواروں کو متزلزل کر دیا، تاریخ کا رخ موڑ دیا، وقت کے دھارے کو بدل دیا، اگرچہ واضح طور پر نئے راستوں اور نئی منزلوں کا پتہ نہ تھا، مگر زمانہ ایک اندھے اور مہیب بل ڈوزر کی مانند اپنے آہنی قدم ادھر ادھر بڑھا رہا تھا خاص کر ایشیا اور مشرق وسطیٰ کے ممالک اس کی زد میں تھے۔ ہندوستان بھی کہاں بچ سکتا تھا۔ مگر وقت کی یہ آہٹ قوم کے کانوں تک نہیں پہنچ رہی تھی ملت ابھی خواب غفلت ہی میں تھی۔ مگر کچھ حساس قلب تھے کچھ بیدار ذہن تھے جنہوں نے اُن تباہ کن قوتوں اور تخریبی عناصر و عوامل کو سمجھا نتائج و عواقب پر نظر ڈالی، تڑپ اٹھے، بے چین ہو گئے۔ ترکی میں مدحت پاشا اور فواد پاشا۔ ایران میں حجت الاسلام شیخ ہادی نجم آبادی، مصر میں کامل، تیونس میں خیر الدین الجریا میں امیر عبدالقادر نجد میں مولانا عبدالوہاب اور ان کے ہم خیال دانشور، طرابلس میں امام محمد بن سنوسی افغانستان میں سید جمال الدین افغانی، روس میں مفتی عالم جان اور ہندوستان میں سید احمد خاں نے اس صورت حال کا مقابلہ کرنے کے لیے اپنی زندگیوں کو وقف

کر دیا اسی دردِ ملت کی امنڈ آتی ہوئی لہر کے حوالے سے مولانا آزاد کا ایک نہایت اہم حوالہ پیش کروں گا۔ ایک بار انھوں نے کہا تھا:

”مسلمانوں کو موجودہ پستی اور ادبار سے نکالنے اور ان کے خیر و اقبال رفتہ کو واپس لانے کے لیے کیا اسباب و وسائل اختیار کرنے چاہئیں اور راہ عمل و فوز کیا ہو سکتی ہے۔ اس بارے میں ابتدا سے تین مختلف مذاہب اصلاح ہیں، جو ہندوستان، مصر، ترکی، ایران، تیونس اور بلادِ ترکستان و قفقاز کے داعیانِ اصلاح نے اختیار کیے ہیں پہلا مذہب وہ ہے جسے میں ”اصلاحِ افرنجی“ سے موسوم کرتا ہوں۔ گزشتہ صدی، یورپ کے تمدن و صنائع کے ظہور و اعلان کا عہد تھا۔ یورپ کی پستی نہایت تیزی کے ساتھ بلند ہو رہی تھی اور مشرق کی بلندی موجودہ پستی کی طرف اسی تیزی کے ساتھ گر رہی تھی۔ جب یورپ کے تمدن کا ہوش ربا جلوہ اسلامی ممالک کے سامنے بے نقاب ہوا تو دو مختلف اثرات دو مختلف جماعتوں پر مرتب ہوئے۔ غالب جماعت نے اپنی غفلت اور جمود کی وجہ سے اس انقلاب اور تغیر کی طرف نظریں نہ اٹھائیں لیکن ایک جماعت اربابِ بینش و خیر کی بھی تھی جس نے فوراً تغیرِ احوال محسوس کیا لیکن جیسا کہ طبیعتِ بشری کا خاصہ ہے اپنی پستی و کمزوری اور جلوہ کی نظر فریبی و ہوش ربائی کی وجہ سے یہ اول نظر مرعوب و مسحور ہو گئی اور مقابلہ و مقاومت کی جگہ تقلید و اطاعت کے جذبات اس میں پیدا ہو گئے۔ ہندوستان میں سرسید احمد خاں مرحوم اور تبیین و مقلدینِ ترکی میں سلطان محمود خاں اور ان کے عہد کے وزرا مثلاً فواد پاشا، مصر میں محمد علی پاشا، تیونس میں خیر الدین صاحبِ اقوام الممالک اور بیرم تونسہ صاحبِ صفوۃ الاخبار وغیرہ اسی گروہ میں محسوب ہیں۔

آزاد کے خیال کے مطابق اس زمرے کے دانشوروں نے اپنے معاشرے کی اصلاح اور تعمیر

کے لیے یورپ کی تقلید کو ہی کامیابی کی کلید سمجھا، جب کہ یہ نہ واقعہ ہے اور آزاد قوموں کے لیے کوئی پسندیدہ روش۔

مولانا ابوالکلام آزاد نے اپنے مخصوص انداز فکر سے اس پورے تناظر کو دیکھنے کی کوشش کی تھی۔ ہر ذی شعور کو اپنے اپنے انداز سے سوچنے، سمجھنے اور سمجھانے کا حق حاصل ہے۔ یہ جمہوری انداز فکر بھی ہماری دانشوری کی روایت کا حصہ ہے یہ نہ مقام حیرانی ہے اور نہ محل برگشتگی۔

سرسید احمد خاں ۱۸۸۲ء میں جب ان کی عمر ۷۷ سال کی تھی ۲۴ فروری کو جالندھر میں ایک جلسے سے خطاب کرتے ہوئے کہتے ہیں:

”وقت کم اور کام بہت۔ نہ مجھ میں یہ قوت ہے کہ سورج کو ٹھہرا کر دن کو بڑھا دوں، نہ یہ طاقت کہ سورج کو نکلنے سے باز رکھ کر رات کو وسعت دے دوں۔ اگر ایک طرف ایک کام پر متوجہ ہو جاتا ہوں تو اور بہت سے ضروری کام رہ جاتے ہیں“

اللہ رے جذبہ خدمت۔ اس وقت تک اتنا کچھ کر گزرنے کے بعد بھی یہ احساس یہ جذبہ، یہ فکر، درد دل کی یہ چمک سوز جاں کی یہ تڑپ کہاں ہیں اب ایسے تڑپتے دل کہاں ہیں اب ایسے روشن دماغ کہاں ہیں۔

یہی حال سید جمال الدین افغانی کا تھا۔ عمر بھر ان کا قومی درد ان کو ملک ملک لیے پھرا۔ افغانستان، ایران، مصر، ترکی، ہندوستان ہر جگہ انھوں نے قوم کو پکارا اور آنے والے خطرات سے آگاہ کیا۔ ان کی آواز میں اللہ نے غضب کی تاثیر دی تھی۔ جہاں پکار اٹھے ایک آگ سی لگ گئی۔ ہندوستان میں حیدر آباد میں قیام کے دوران مادری زبان میں اعلیٰ تعلیم کے نظریے پر زور دیتے ہوئے اردو یونیورسٹی کا تصور پیش کیا۔ اس کا اطلاق ہندوستان کی دیگر زبانوں اور ان کے بولنے والوں پر بھی کیا جاسکتا ہے، وہ اپنی قوم کی خاطر، ملت اسلامیہ کی خاطر فرانس، جرمنی، روس، انگلستان اور امریکہ گئے اور جو کام وطن میں نہ ہو سکا تھا وہ غریب الوطنی میں انجام دیا اور زندگی کے آخری لمحات تک قومی

فلاح و بہبود کے لیے بڑی جی داری سے جہد کرتے رہے۔

ان اکابرین و مفکرین کے قلب و نظر کو جس تڑپ اور جس جذبے سے گرمایا تھا وہ ایک عظیم درد مشترک تھا ان کے مقاصد بھی ایک تھے لیکن طریقہ کار میں فرق تھا جو وقت حالات اور مقامی مسائل کی وجہ سے فطری طور پر ناگزیر تھا۔ مولانا آزاد اور سر سید احمد خاں کے انداز فکر و عمل کا فرق بھی کچھ اسی طرح کا تھا۔ سر سید، بنیادی طور پر تعلیم، تہذیب اور تعمیر سے پیوستہ درد کے امین تھے دیدہ ور مصلح قوم اور معمار ملت تھے اور شاہد ملت اسلامیہ کو جو ہر طرح تباہ و تاراج ہو چکی تھی انگریزی سامراجیت سے نبرد آزمائی کے لیے تیار نہیں سمجھتے تھے اور انگریزی زبان۔۔۔ کی ترقیات اور اس کی برکتوں سے استفادہ کرنا چاہتے تھے اس لیے اصلاح و تعمیر پر زور دیتے ہوئے تعلیمی تحریک کو نسخہ کیمیا سمجھتے تھے۔ مولانا آزاد سیاسی و سماجی زندگی سے جڑے ہوئے مجاہد آزادی، جدید عالم دین قائد ملت اور انقلابی فکر کے داعی تھے ان دونوں اکابرین کی سوچ کا یہ فرق بڑی حد تک اصولی اور نظریاتی تھا ذاتیاتی ہرگز نہیں۔ ایسے مفکرین شخصی یا ذاتی آلودگیوں سے مبرا اور بلند کردار ہوتے ہیں۔ اس نقطہ نظر کو سمجھنے کے لیے بھی ایک غیر جانب دار، سنجیدہ اور بے لاگ نقطہ نظر چاہیے۔ اسی نہج پر نیاز فتح پوری کی جانب سے تاکید اور حمایت کی تقویت پاتے ہوئے انھیں کے الفاظ دہرانا چاہتا ہوں تاکہ بات صاف ہو جائے ایک مقام پر وہ لکھتے ہیں:

”آزاد محض کسی کو خوش کرنے کے لیے کسی چیز کی تعریف نہیں کر سکتے تھے۔ علی گڑھ سے ان کے تعلقات کشیدہ رہے اور تقسیم کے بعد اور زیادہ پیچیدہ ہو گئے مگر یہ اعتراف کرنا پڑے گا کہ وہ سر سید کی عقلیت سے متاثر تھے“

یہ عقلیت پسندی اور دانشوری کی روایت ہی آزاد کو شبلی سے جوڑتی ہے جو سر سید تحریک اور اس کے اصلاحی مشن کے منفرد شان کے رکن تھے ساتھ ہی آزادی فکر کے زبردست قائل اور عامل بھی اس لیے انھوں نے بعد کو مقامی اور بین الاقوامی

حالات، واقعات، مشاہدات اور مطالعات کے زیر اثر اپنی ایک علیحدہ روش بنائی اور بصیرتوں کے چراغ جلانے۔ آزاد کے الہلال اور ابلاغ کے صفحات اور شبلی کے مضامین بالخصوص ہیروز آف اسلام یعنی مشاہیر اسلام کے سلسلے کی تصانیف المامون وغیرہ کے مطالعے سے لگتا ہے کہ اگرچہ قلم دوہیں لیکن روشنائی ایک پھر فکر بھی ایک جذبہ بھی ایک اور روح بھی ایک۔ یہ سچ ہے کہ شبلی سے متاثر ہونے والے اصحاب فکر میں مولانا آزاد اور سید سلیمان ندوی سب سے اہم ہیں، جنہوں نے اپنی تمام تر عمر عزیز اسی دانشوری کی درد مندی کی تقدیس کی نذر کی اور اس مشعل کو خون جگر سے روشن رکھا۔

بہر حال، دانشوری کا یہ سلسلہ انیسویں صدی میں قومی اور بین الاقوامی دائرہ میں رونما ہونے والے سیاسی و سماجی حالات اور تقاضوں کے پیش نظر ایک گہرے فکر ایک وسیع بصیرت ایک عمیق تدبیر سے صورت پذیر ہونے والے عقلی اور علمی حربے اور وسائل کو برو کار لانے کا فکری لائحہ عمل تھا۔ ملک و ملت کے ادبار اور زبوں حالی کو ختم کر کے انہیں عروج اور ترقی سے ہمکنار کرانا، انگریزی زبان میں پھیلنے جانے والے اسلام دشمن اور غلط لٹریچر کے گمراہ کن پروپیگنڈے کا مقابلہ کرنا، پست ہمتی اور شکست خوردہ فی کے احساس یا مغرب زدگی اور اس سے مرعوبیت کے ہلاکت خیز اثرات کو زائل کرنا، پھر مقامی طور پر انگریزی تسلط اور جبر سے نجات اور آزادی حاصل کرنا اس دانشوری کے سفر کے اہم مقاصد تھے اور اس خدمت خطابت اور قیادت کی اہم سمتیں بھی۔

یہ قول بھی بڑی حد تک سچ ہے کہ حیات شبلی، شبلی شناسی کی حشت اول ہے انتہائے کار نہیں، شبلی بلاشبہ ہماری دانشوری روایت کا ایک روشن چراغ ہیں۔ شبلی کی ذہنی تربیت اور ان کے علمی مذاق اور ذوق و جستجو کی نشوونما اور پھر اصلاحی تحریک تعلیمی تہذیبی اور تخلیقی خدمات کی جلاکاری اسی روایت کے روشن مینار سرسید کے زیر سایہ عمل میں آئی تھی مگر اس کی اپنی ایک خاص آب و تاب تھی۔ ان کی گھنٹے

برگد جیسی ذات محض ایک شاداب شاخ بن کر رہ نہیں سکتی تھی شبلی کی شخصیت ہمہ پہلو اور متنوع تھی فکر و نظر کی رنگارنگی، جذب و جنوں کی بوتلمونی ہی ان کی ہمہ گیر شخصیت اور ان کی پروقار تدو قامت کی عظمت کی آئینہ دار ہے۔

شمس العلماء کا برگزیدہ لباده اور عمامہ تو شبلی کی محض ایک پہچان ہے۔ شبلی اس کے علاوہ بھی بہت کچھ اور ہیں۔ ہماری نظروں نے شاید اس طرف زیادہ توجہ نہیں کی ہے وہ جید عالم ہونے کے ساتھ بلا کے قاری بھی تھے۔ اردو کے مقتدر مصنف ہونے کے ساتھ اردو کے وہ سچے خادم بھی تھے۔ بیسویں صدی کے اوائل میں انجمن ترقی اردو کے پہلے سکریٹری کی حیثیت سے انھوں نے اردو زبان کی بقا اور ترقی، صالح ادب کی اشاعت انجمن کی تنظیم کاری جیسے امور پر بھی توجہ کی اور ٹھوس تجاویز پیش کیں ان تبرکات کا سلسلہ آج بھی شاید جاری ہے۔

اگرچہ شبلی نے بڑے بڑے اصلاحی کاموں سے بھی رشتہ جوڑا تھا۔ یہ بھی بجا کہ شبلی کا دائرہ فکر بہت وسیع تھا لیکن یہ بھی سچ کہ ان کے پاس شاید وہ قوت عمل اور ہمت نہ تھی جس نے سرسید سے اس قدر عظیم کام کروائے۔ اس کے ساتھ یہ بھی ایک دل چسپ حقیقت ہے کہ شبلی اور ان کے پیرو مرشد کے خوابوں کے علی گڑھ کالج انگریزی جاننے والے طلباء کے اسلام سے دور ہوتے ہوئے کردار نے شبلی کو بھی برگشتہ کر دیا اور انھوں نے نئی نسلوں کو اسلام سے بہرہ ور کرنے کے لیے ندوۃ العلماء اور دارالعلوم پھر دارالمصنفین جیسے اداروں کی تاسیس کی فکر کی، مدرسوں کے قدیم فرسودہ نصابوں میں بھی عصری علوم کی تعلیم کی گنجائش فراہم کی جواز خود ایک انقلاب آفریں فکر کا کارنامہ ہے۔ یہاں بھی دین اسلام سے گہرے واقفیت و ادراک کے ساتھ ساتھ اسلامی کتب کی اشاعت پر زور دیا۔ خصوصیت یہ کہ اسلام پرستی کے دوش بدوش وطن پرستی کا بھی درس دیا، جو حضرت امیر خسرو سے ہی ہمارے بے میل اور بے ریا سیکولرازم کی روایت رہی ہے۔

شبلی کی شخصیت کا ایک اور پہلو یہ کہ ہندوستانی مسلمان اور عالم اسلام

جب بھی ظلم و زیادتی، مصائب اور حادثات کا شکار ہوتے تھے ان کے درد کی آواز شبلی کی تخلیقات اور نگارشات میں سنائی دیتی تھی۔

شبلی کی حیات اور کارنامے بنیادی طور پر ہماری دانشوری کی روایت کی روشنی کے بھول ہیں۔ دیگر کاموں کے ساتھ ساتھ بطور خاص سیرۃ النعمان، الفاروق الجریہ المامون، الکلام، الغزالی، علم الکلام، حیات مولانا روم، شعرا العجم اور پھر سیرۃ النبی جیسی معرکہ آرا تصانیف اسی درد، اسی فکر اور اسی دانش کی دین اور اس کے استحکام اور توسیع و فروغ کی سمت اٹھائے گئے تاریخ ساز اور نہایت مبارک اور مستحسن کارنامے ہیں، جو علمیت اور عظمت میں اپنی مثال آپ ہیں۔ شبلی نے ہماری عظمت رفتہ کی تاریخ کے حقیقی عربی ماخذ تلاش کرنے اور انھیں نمایان شان انداز میں لکھ کر ساری دنیا کے سامنے پیش کرنے کے لیے وقف ہو کر پورے خلوص و انہماک اور گہرے شعور و ادراک سے جو بلند پایہ خدمات انجام دی ہیں وہ جمال الدین افغانی کے مجاہدوں کی سمینوا بھی ہیں اور ہم پلہ بھی۔ ان کے لیے عالم اسلام اور ملت اسلامیہ شبلی کی مرہون منت ہے۔ شبلی کی اس عظمت کا اعتراف کرتے ہوئے خود حاکمی نے کہا تھا سہ

ادب اور مشرقی تاریخ کا ہود بیکھنا مخزن
تو شبلی سا و حید عصر و یکتائے زمن دیکھیں

علامہ شبلی نعمانی کے بعد، مولانا سید سلیمان ندوی نے تصنیف و تالیف کے سلسلوں کے ذریعے اس برگزیدہ روایت کو مستحکم کیا اور آگے بڑھایا۔ اسی دوران اس روایت نے کچھ اور بھی انداز مجنونا نہ اختیار کیے ان کی طرف بھی کچھ اشارے کرتے ہوئے بات مکمل کروں گا جن کا تعلق شبلی سے، شبلی کی جانب سے بھی نیشنل کانگریس کے قیام کی تائید سے پیدا ہوتا ہے، مقامی طور پر شبلی کی سیاسی فکر کا سلسلہ گو کھلے کے نظریات سے جاملتا ہے۔

۱۹۱۸ء میں مسلم لیگ کا اجلاس دہلی میں آئریبل مسٹر اے۔ کے فضل الحق کی صدارت

میں ہوا ڈاکٹر انصاری مجلس استقبالیہ کے صدر تھے، اجلاس اپنی نوعیت اور اہمیت کے لحاظ سے تاریخی تھے۔ اس اجلاس میں مولانا عبدالباری صاحب فرنگی محلی نے دیگر علماء کے ساتھ شرکت کی تھی مولانا محمد علی اور شوکت علی اور حسرت موہانی آپ ہی سے بیعت تھے۔ ہاتھ گاندھی ابتدائی زمانے میں آپ کے دولت کدے پر اکثر مقیم رہا کرتے تھے اور مولانا کو سیاسی پیر کہا کرتے تھے۔ اس زمانے میں کانگریس اور مسلم لیگ کے اجلاسوں میں یونین چیک کے جھنڈے لگائے جاتے تھے، آپ مولانا عبدالباری نے جب یونین چیک کو ہال میں دیکھا تو غصے کی شدت سے منہ سرخ ہو گیا اور فرمایا اس ہال میں کسی مذہبی مسئلہ پر ایمانداری کے ساتھ ایک لفظ کہنا بھی حرام ہے جب تک انگریزی جھنڈوں کی لعنت وہاں موجود ہے۔

ڈاکٹر انصاری نے ۱۹۲۷ء میں مدراس میں آل انڈیا کانگریس کے اجلاس کے صدارتی خطبے میں واضح لفظوں میں کہا تھا۔

”جس سوراخ کے لیے ہم برسرِ پیکار ہیں وہ نہ تو ہندو راج ہوگا اور نہ ہی مسلمان راج ہوگا۔ ہم ہندوستان کو ایک قوم میں ڈھال سکتے ہیں جو بچتہ عزم اور مضبوط ارادے کی مالک ہو کر اپنے عظیم نصب العین کے راستے میں پڑی رکاوٹ کو دور کر سکے اور دنیا کی اقوام میں بھی مناسب جگہ حاصل کرنے کے قابل ہو۔“

دانشوری کی یہ روایت بدلتے ہوئے حالات اور وقت کے تقاضوں کے زیر اثر، کچھ بدلے ہوئے انداز سے چلتی رہی خط منحنی کی طرح لیکن مرکز محور وہی رہے۔ اس کے سفر کا راستہ بھی وہی کمکشاں رہی جس پر جمال الدین افغانی سرسید احمد خاں، عبید اللہ سمدھی، شیخ الہند مولانا محمود الحسن، محدث دہلوی، شبلی نعمانی، مولانا آزاد، اقبال، حسرت موہانی جیسے مجاہدین اور مفکرین بلند مقام کے قدموں کے نشانوں کے چراغ روشن ہیں جو فکر و آگہی اور بصیرتوں کے سرچشموں کا رتبہ بھی رکھتے ہیں۔ مضامین محمد علی سے فسانہ، غم دل سے ایک اقتباس، جو بصیرت کی اس کڑی کو مشترک درد ملت سے

جوڑتا ہے:

”ہم مسلمانانِ عالم کی موجودہ ذہنیت کو بدل کر انھیں از سر نو تاسیسِ خلافتِ راشدہ کی طرف مائل کرنا چاہتے ہیں تاکہ ایک بار پھر تمام مسلمانانِ عالم ایک ہی رشتے میں منسلک ہو جائیں اور خلافتِ کمیٹیوں کا سلسلہ ہر ضلع ہر گاؤں اور ہر شہر کے ہر محلے ہر صوبے اور ہر ملک میں ہر براعظم میں پھیلتا ہوا آکر خلافتِ راشدہ تک پہنچ جائے اور ہم یورپ کی شہنشاہیت یا امپریلزم کی جڑ بنیاد کو اکھاڑ پھینکنا چاہتے ہیں اور نہ صرف ہندوستان کو بلکہ تمام مشرقی ممالک اور بالخصوص اسلامی ممالک کو اس کے پیچھے نکال کر آزاد کرانا چاہتے ہیں۔“

یہ اندازِ جنون، لندن کی گول میز کانفرنس میں ایک اور تیور اختیار کر گیا جس کا جواب آزادی کی پوری تحریک میں نہیں ملتا۔ ہمارے وطن سرزمینِ ہند کی آزادی کے متوالے جاں فروش مردِ مجاہد مولانا محمد علی جوہر نے شیر کے غار میں گھس کر لٹکارنے کے انداز میں انگریزوں کے ایوانِ حکومت میں دھاڑا جس سے یقین ہے کہ اس کی بنیادیں دہل گئی ہوں گی۔

”حقیقت یہ ہے کہ آج وہ تنہا مقصد جس کے لیے میں آیا ہوں یہ ہے کہ میں اپنے ملک کو اس صورت میں واپس جاؤں گا جب ایسی آزادی جس پر آزادی کا اطلاق ہو سکے مرے ساتھ ہو میں ایک غلام ملک کو واپس نہیں جاؤں گا۔ میں ایک غیر ملک میں بشرطیکہ وہ ایک آزاد ملک ہو مرنے کو ترجیح دوں گا۔ اور اگر آپ ہم کو ہندوستان میں آزادی نہیں دیں گے تو آپ کو مجھے قبر دینی پڑے گی۔“

دارورسن کا فخر شہادت کی آرزو

عزم و عمل کو ہم نے سلیقے سکھا دیئے

اللہ اکبر جذبات کی کیا صداقت ہے، ایمان کی کیا حرارت ہے۔ کیا گفتار ہے اور کیا کردار

ہے۔ آپ نے ہم نے وقت نے تاریخ نے دیکھا ہمارے وطن عزیز کے جانناز سپوت اور اس مرد مجاہد نے جو سرے کفن باندھ کر گیا تھا۔ کوئی آزادی کی مانگ کرنے غلامی کا منحوس طوق پہن کر لوٹنے کی بجائے شاندار موت کا کفن پہننا پسند کیا۔ لیکن بھارت مانا کے لیے آزادی کی عروس کا تابندہ جوڑا بن گیا اور ہم مسلمانان ہند کے سروں کے لیے اعجاز و افتخار کا جگمگاتا تاج دے گیا۔

موجودہ دور میں ہمارے اسلاف کی اس تابناک روایت کو متاع عزیز کی طرح سینے سے لگائے رکھنے والوں میں ایک اہم کڑی کے طور پر مولانا ابوالحسن ندوی کا ہی نام لیا جاسکتا ہے۔ دیگر مقامات اور منطقوں میں پُر ہول سناٹا سا ہے۔ اور ہماری دانشوری کی یہ برگزیدہ روایت آج جا بجا سے پھٹی اپنی چادر میں منہ چھپائے پھر رہی ہے۔ ہم منتظر ہیں اس دن کے جب ہماری دانشوری کی یہ روایت سرخروی کی اپنی ضوفتانی سے نہ صرف اپنے ماحول کو روشن کر سکے بلکہ اپنے گھر، اپنے محلے، اپنے گاؤں اپنے شہر اور اپنی ریاست اور پھر اپنے ملک میں سراٹھا کے چلنے کی جسارت کر سکے اور سروں پر محمد علی جوہر جیسے مجاہدین آزادی کے دئے ہوئے تاج سجا کر انہیں عظمتوں کی نئی زندگی اور نئے دور کی بشارتوں کی روشن علامت بنا سکیں جس کا رشتہ اس سورج سے ہو جو جمال الدین افغانی اور سرسید احمد خاں، شبلی اور مولانا ابوالکلام آزاد اور اقبال کے درو مند سینوں سے طلوع ہوا تھا۔

شبلی بحیثیت اردو شاعر

۱۸۵۷ء کا سال جدید ہندوستان کا نقطہ آغاز ہے۔ سلطنت مغلیہ کا اختتام اور برطانوی سامراج کا استحکام، تہذیبی، تمدنی علمی و ادبی میدانوں میں بڑا انقلاب آفریں ثابت ہوا۔ انیسویں صدی کا یہ نصف آخر ہماری ادبی تاریخ میں بھی کئی حیثیتوں سے اہمیت کا حامل ہے۔ یہی وہ زمانہ ہے جب مشرقی اقدار کو مغربی سحر مسخر کر رہا تھا، سرسید اور ان کے بعض رفقاء (محسن الملک، ندیر احمد، حالی وغیرہ) مطلع ادب پر نمودار ہو چکے تھے۔ مسلمانوں کی معاشرت و معیشت، علم و ادب، قومی اخلاقیات و فلسفہ کے تحفظ و بقا کا حل جدید تعلیم کے صیغہ میں تلاش کیا جا رہا تھا علمی و ادبی اجتہادات کی داغ بیل پڑ رہی تھی۔ ایک فکری دبستان تشکیل پا رہا تھا۔ شبلی نعمانی (۱۸۵۷-۱۹۱۴ء) اسی فکری دبستان کی ایک علامت بن کر ابھرے۔ بعض سماجی، سیاسی و مذہبی نظریات میں، علی گڑھ تحریک سے اختلاف رکھنے کے باوجود ادبی روایات و رجحانات میں وہ دبستان علی گڑھ سے کامل اتفاق رکھتے تھے ان کے اسی اختلاف و اتحاد کے نتیجے میں اردو میں ایک نئے فکری دبستان کی داغ بیل پڑی جسے اردو والے، شبلی اسکول، یا دبستان شبلی، کے نام موسوم کر سکتے ہیں۔

ادبی اعتبار سے اگر دیکھیں تو یہ شاعری کے تسلط کا زمانہ تھا۔ تکلفات و تصنیفات شاعری کا حسن، خارجی زندگی اور اس کے معاملات شاعری کا موضوع تھے۔ شعراء کا محور فکر محدود ہو گیا تھا۔ یہی وقت تھا جب مولانا محمد حسین آزاد (د ۱۹۱۰ء) اور مولانا الطاف حسین حالی

(ف ۱۹۱۲ء) کے ذریعے اصلاح ادب کی کوشش ظہور پذیر ہوئی۔ قدیم و جدید کی اس کشمکش کے دور میں شبلی کا شعری سفر پروان چڑھا۔

شبلی ۱۸۵۷ء میں پیدا ہوئے۔ چھ سال کی عمر میں تعلیم کا آغاز کیا (۱۸۶۳ء) جو انیس سال کی عمر میں ۱۸۷۶ء میں تکمیل کو پہنچا۔ یہی وہ زمانہ ہے جب کرنل ہالرائڈ ناظم تعلیمات پنجاب کے زیر سرپرستی ایک ادبی انجمن 'انجمن پنجاب' قائم کی گئی (۱۸۷۴ء) جس میں شاعری کو مبالغہ آرائی اور افسانہ ہائے گل و بلبل سے نجات دلانے اور افادی و مقصدی بنانے کی ابتدا کی گئی۔ آزاد و حالی کی اصلاح ادب کی کوششوں کا خاکہ یہیں تیار ہوا اور ایسی نظمیں کہی جانے لگیں جن میں واضح مقصدیت ہوتی ہے۔

شبلی نے انھیں ایام میں شاعری کا آغاز کیا۔ کوئی داخلی یا خارجی شہادت نہ ملنے کے سبب آغاز شاعری کے سن کا تعین نہیں کیا جاسکتا لیکن یہ امر یقینی ہے کہ انھوں نے ابتدائی تعلیم کے دوران ہی شعر گوئی کا آغاز کر دیا تھا ان کے پہلے معلم حکیم مولوی محمد عبداللہ جیرا چپوری (ف ۱۸۹۰ء) کا ایک بیان صاحب حیات شبلی نے نقل کیا ہے وہ لکھتے ہیں،

”مولوی عبداللہ صاحب بیان فرماتے تھے کہ مولوی شبلی میں بچپن ہی سے آثار کمال پائے جاتے تھے ایک رات کو میں سو رہا تھا قریب ایک بجے کا وقت تھا یک بیک میری آنکھیں کھل گئیں تو کیا دیکھتا ہوں کہ مولوی شبلی ایک گوشہ میں بیٹھے ہوئے کچھ لکھ رہے ہیں پوچھا تو معلوم ہوا ایک ’قطعہ تاریخ‘ لکھ رہے ہیں حالانکہ یہ ان کا بچپن تھا“

(حیات شبلی، ص: ۷۱)

تکمیل تعلیم کے بعد ۱۸۷۶ء میں جب وہ عازم سفر حج ہوئے تو روضہ اطہر پر حاضری کے وقت انھوں نے ایک فارسی مثنوی پیش کی۔ جس کے تین شعر صاحب حیات شبلی نے نقل کیے ہیں:

اے بہ کرم کار جہاں کرد ساز	مرہمہ را پیش تو روئے نیاز
چوں بہ درت آمدہ ام با امید	از کرم خویش مکن نا امید
چوں بہ درت آمدم امیدوار	سایہ لطف ز سرم بر مدار

(حیات شبلی، ص: ۹۲)

فردوسی، حافظ، مولانا روم، سحابی وغیرہ شبلی کے پسندیدہ شاعر تھے (خود نوشتہ زمانہ کا پتھر
جنوری ۱۱۶۱۹)

انہوں نے اپنے زمانہ کی روایت کے برخلاف باقاعدہ کسی استاد کے سامنے زانوئے تلمذ تہ
نہیں کیا۔ ۱۹۰۹ء میں مولانا ظفر الملک نے اپنے رسالہ 'الناظر' لکھنؤ کی کسی اشاعت میں شبلی کو خواجہ
عزیز الدین عزیز لکھنوی (ف ۱۹۱۵ء) کا شاگرد لکھ دیا تھا جس کی تردید میں شبلی نے انہیں لکھا:
"جناب ایڈیٹر صاحب۔ زاد لطف، آپ نے اپنے پرچہ میں لکھا ہے کہ میں خواجہ
عزیز الدین صاحب کا شاگرد ہوں، خواجہ صاحب میرے مخدوم ہیں لیکن میں ان کا
شاگرد نہیں۔ میں نہ شاعر ہوں نہ میں نے کسی شاعر سے اصلاح لی ہے یہ جو کبھی کبھی
دکھ، موزوں کر لیتا ہوں۔ شاعری نہیں تفہیم طبع ہے"

شبلی لکھنؤ ۲، اگست ۱۹۰۹ء

(مکاتیب شبلی ج ۱/ ص ۳۲۱)

شبلی کی اس اعلانیہ تردید سے یہ بات تو بالکل واضح ہے کہ وہ شاعری میں کسی کے شاگرد نہیں خواہ
وہ خواجہ عزیز ہوں یا مولانا فاروقی لیکن یہ حقیقت ہے کہ شبلی ان اکابر سے مشورہ سخن نہ ہی مشورہ
ضرور لیتے تھے۔ جیسا کہ ندوی نے لکھا ہے:

"مولانا بعض فارسی تحریروں کے متعلق خواجہ صاحب سے مشورہ بھی لیتے تھے
ایک بار الناظر نے مولانا کو خواجہ صاحب کا شاگرد لکھ دیا تھا اس کی تردید میں مولانا
نے لکھا "خواجہ صاحب میرے مخدوم ہیں میں ان کا شاگرد نہیں" خواجہ صاحب کو
الناظر کے اس بیان کا حال معلوم ہوا تو سخت افسوس کا اظہار کیا"

(حیات شبلی ص: ۱۰)

شبلی کے خواجہ عزیز سے نیاز مندانہ روابط تھے۔ ان کے یہاں قیام و طعام کا سلسلہ بھی رہتا تھا
شبلی کو ان کی فارسی دینی کا اعتراف بھی تھا تعلقات کی ابتدا ۱۸۸۲ء کے آس پاس ہوئی لہذا
قرین قیاس ہے کہ کبھی کبھی وہ اپنی شعری کاوشوں پر ایک صاحب نظر کی حیثیت سے ان سے مشورہ
کے طالب ہوتے ہوں لیکن اس سلسلہ نے، باقاعدہ تلمذ کی صورت اختیار نہیں کی تھی۔ بالکل اسی طرح

وہ اپنے استاذ مولانا محمد فاروق چریا کوٹی سے بھی مشورہ کیا کرتے تھے۔ چنانچہ جب شبلی نے اپنے فارسی کلام کا پہلا مجموعہ مرتب کیا تو ان سے سارا کلام بہ نظر اصلاح دیکھنے کی رضا مندی حاصل کی۔ ۲۶ مارچ ۱۸۸۴ء کے ایک خط میں اپنے ایک عزیز اور شاگرد مولوی محمد سمیع کو لکھتے ہیں:

”میں نے حضرت مولانا فاروق صاحب سے عرض کیا تھا کہ میرا فارسی کلام کسی قدر چھاپا جائے گا۔ اس واسطے اگر آپ اس کو دیکھ لیں تو بہتر ہے۔ حضرت موصوف نے منظور فرمایا ہے۔ میرے پاس یہاں جو کلام ہے وہ میں بھیج دوں گا مگر فارسی کے نامے اور غزلیں وغیرہ جو تمہارے پاس ہیں نہایت جلد مولانا کے پاس اس نشان سے بھیج دو۔ بلیا، عدالت منصفی۔

(مکاتیب شبلی ج ۱/ ص ۴۸)

ان دونوں اساتذہ سے مشورہ و اصلاح خواہ وہ رسمی ہو یا روایتی فارسی شعر و ادب تک محدود نظر آتا ہے اردو میں انھوں نے بہر حال کسی سے مشورہ نہیں کیا۔

شبلی نے دوران طالب علمی شاعری کا آغاز کیا۔ جس کا سلسلہ تا حیات جاری رہا۔ اگر ۱۸۷۹ء کو ان کی شاعری کا سال آغاز قرار دیں تو ان کی شاعری کی مجموعی مدت تقریباً ۳۸ سال ہوگی جب کہ کل ان کی حیات ظاہری ۵۷ سال کے عرصہ کو محیط ہے۔ سید سلیمان ندوی کا خیال ہے:

”مولانا کی شاعری کی تاریخ بہت پرانی ہے۔ وہ شروع میں فارسی میں شعر کہتے تھے ان کے کلام کا۔۔۔ ابتدائی حصہ ایک بیاض میں جمع تھا۔ مولانا غازی پور میں ایک جلد ساز کو وہ بیاض جلد باندھنے کو دے آئے اور وہ وہاں سے غائب ہو گئی۔

(حیات شبلی ص: ۲۲۳)

اس کے بعد انھوں نے ایک اور بیاض تیار کی اس کا بھی نصف حصہ چوری ہو گیا۔ ۱۶ جولائی ۱۸۸۷ء کو مولوی محمد سمیع کو لکھتے ہیں:

”میری بیاض کا تقریباً آدھا حصہ چوری ہو گیا نہایت افسوس ہے۔“

(مکاتیب شبلی ج ۱/ ص: ۸۴)

تکمیل تعلیم کے بعد ۱۸۸۳ء تک وہ وطن ہی میں رہے اور دیگر مصروفیتوں و کارگزاریوں کے ساتھ ساتھ، درس و تدریس، مناظرہ و تلقین، شعر و شاعری سے شغل رکھا۔ غالباً اردو شاعری کی طرف انھیں دنوں مائل ہوئے۔ صاحب حیات شبلی نے لکھا ہے:

”اس زمانہ میں عموماً فارسی غزلیں کہتے۔ فارسی قصیدے لکھتے۔ فارسی نامے بڑی محنت سے انشاء کرتے۔ اردو شاعری کا تو ان دنوں عام چرچا تھا خود اعظم گڑھ میں مشاعرے کراتے۔ غزلیں پڑھی جاتیں۔ واہ وا کا شور بلند ہوتا“

(ص: ۹۸)

اردو میں ان کا ابتدائی کلام دستیاب نہیں۔ ۱۸۸۲ء کا ایک نمونہ البتہ حیات شبلی میں نظر آتا ہے۔ یہ کسی انگریزی رزمیہ کابل و قندھار کے منظوم ترجمے کے چند اشعار ہیں جو کلیات میں شامل نہیں۔ یہ اشعار حسب ذیل ہیں:

لوسنوتیغ و سناں کی داستاں رایت و طبل و نشاں کی داستاں
پہلوانانِ جہاں کی داستاں شاہ کے اعزاز و شاں کی داستاں

حکمرانِ بحر و کاں کی فتح ہے
قیصر ہند و ستاں کی فتح ہے

والی کابل نے کی جب سرکشی ملک میں اپنے سفارت منع کی
غیر سے ڈالا تھا طرح آشتی ہو چلا تھا کچھ خیالِ خود سری
(کذا)

روس پر تھا جو گمان اختیار ہاتھ سے چھوٹی عنان اختیار
سننے ہی فرمان دارائے جہاں ہو گئی آراستہ فوج گراں
تھا رسالہ آٹھواں بنگال کا ساتھ جس کے ہم ہوئے تھے رہ گرا

(ص: ۹۹)

سید سلیمان ندوی نے لکھا ہے:

”اس زمانہ کی بعض اردو غزلیں مکاتیب میں ملتی ہیں اور بعض پرانے

شاگردوں کی یاصلوں میں نقل ہیں“

(ص: ۱۰۹)

سید صاحب کو تسامح ہوا ہے کیونکہ مکاتیب شبلی (ج/۱) میں جو غزلیں درج ہیں وہ قیام علی گڑھ کی ہیں۔ جیسا کہ ان کا سیاق و سباق بتاتا ہے۔ البتہ ان مکاتیب میں ایک شعر ضرور ایسا نظر سے گزرا جس کو شبلی نے زمانہ جاہلیت کا قرار دیا ہے۔ گمان ہے زمانہ جاہلیت سے مراد ۱۸۸۳ء سے قبل کا یہی زمانہ ہے۔ ۲۵ اپریل ۱۹۰۲ء کو مولوی محمد سمیع کو ایک خط میں لکھتے ہیں:

”جو شعر آپ نے لکھا ہے اس کا ہم مضمون میرا ایک شعر زمانہ جاہلیت

کا ہے۔

بیخودی وصل کی خطب مجھے لینے دیتی وہ جو آتے بھی تو میں آپ سے باہر ہوتا

(مکاتیب شبلی ج/۱ ص: ۱۴۱)

چند اشعار شیخ محمد اکرام نے بھی نقل کیے ہیں جو اسی دور کے معلوم ہوتے ہیں:

پدر جس کا یول صاحب تاج ہو پس اس کا چادر کو محتاج ہو

(شبلی نامہ ص: ۳۲)

صحن میں بھی یہ مرے تیر نغاں کا زور ہے روک لے اس کو کہاں یہ آسمان میں زور ہے

نیت تھی اس کی کمر پر تو نے ثابت کر دیا واہ واہ تسنیم کیا تیرے بیاں میں زور ہے

(شبلی نامہ ص: ۳۶)

۱۸۸۳ء میں جب وہ مدرسۃ العلوم علی گڑھ سے وابستہ ہو گئے۔ سرسید کی رفاقت

کالج کے طلباء اور اساتذہ کے درمیان رہنے اور بننے کے مواقع میسر آ گئے تب اردو شاعری

میں بھی بہ اعتبار کیفیت و کمیت اضافہ ہونے لگا۔ علی گڑھ کے ابتدائی دور میں وہ بحیثیت شاعر

نمایاں رہے اردو میں سنجیدگی سے کچھ کہنے کی طرح انھیں دلوں پڑی۔

یہ قرین قیاس ہے کہ اس سنجیدگی کے پیچھے اودھ پنچ لکھنؤ (اجراء ۱۸۸۵ء) میں

شائع ہونے والا کلام اکبر اور منشی نثار حسین کا ماہوار گلدستہ ”پیام یار“ لکھنؤ (اجراء ۱۸۸۳ء)

کا مطالعہ اور علی گڑھ کے ماحول میں شعرو سخن کی پذیرائی رہی ہو۔ اس دور کے خطوط میں ان کی بعض اردو غزلیں نظر آتی ہیں۔ انہیں خطوط میں بعض جگہ انہوں نے اپنی شاعری کے چرچے بھی کیے ہیں۔ مولوی محمد سمیع کو ۱۸ جنوری ۱۸۸۲ء کے خط میں لکھتے ہیں:

آج کل تنہائی کی وجہ سے گھبراتا ہوں مگر اتنا ہے کہ اس کی بدولت کبھی کبھی کچھ موزوں کر لیتا ہوں۔ رات بیٹھے بیٹھے ایک غزل لکھ ڈالی۔ دو تین شعر مزے کے ہیں تمہیں بھیجتا ہوں۔

(مکاتیب ج ۱/ص: ۵۸)

میں، دو غزلیں جو حال میں لکھی گئی ہیں تم کو بھیجتا ہوں۔ فارسی غزل جو حمید کو بھیجی ہے عمدہ پرواز پر لکھی گئی ہے۔ اگرچہ فہم کی توقع نہیں تاہم اُسے دیکھنا تم۔

خط مورخہ ۲۶ جنوری ۱۸۸۲ء

(مکاتیب شبلی ج ۱/ص: ۶۰)

انہیں دنوں ایک اردو نامہ منظوم کیا جس کی اطلاع خط مورخہ ۲۷ مارچ ۱۸۸۳ء میں مولوی محمد سمیع کو دیتے ہیں:

واسوخت اور ایک اردو نامہ جو قابل دید ہیں خود اپنی زبان سے سناؤں گا اس لیے

(مکاتیب شبلی ج ۱/ص: ۶۹)

بھیجتا نہیں۔

۱۵ جیات شبلی ص: ۱۰۸۔ شیخ محمد اکرام نے بھی شبلی نامہ ص: ۳۵ پر پیام یار کے مطالعہ کا ذکر کیا ہے۔ لیکن ان کی عبارت سے کچھ ایسا ظاہر ہوتا ہے جیسے وہ اس رسالہ کے مطالعہ کے عمل کو شبلی کے دوران طالب علمی یا قبل ۱۸۸۳ء کا خیال کرتے ہیں۔ جو تاریخی اعتبار سے درست نہیں۔ کیونکہ پیام یار کا اجراء ۱۸۸۳ء میں ہوا (اردوئے معلیٰ مئی ۱۹۱۲ء) اور جنوری ۱۸۸۳ء میں شبلی علی گڑھ کا لچ سے وابستہ ہو گئے۔ اس لیے اس مطالعہ کے عمل کو قیام علی گڑھ کے دوران کا ہی تصور کرنا چاہیے۔

اگلے خط مورخہ ۲۲ اپریل ۱۸۸۲ء میں اس کی کسی قدر وضاحت کرتے ہیں:

”واسوخت فارسی کے پندرہ بند ہیں یعنی ۵ شعر اور اسی قدر نامہ اردو کے حضرت استاد نے بھی واسوخت کو نہایت پسند کیا۔ میرا قصد تھا کہ صرف واسوخت اور نامہ سر دست چھپ جائے مگر روپیہ نہیں۔

(مکاتیب شبلی ص: ۷۲)

مکاتیب شبلی ج/۱ میں اس دور کی ان کی پانچ غزلیں نظر آتی ہیں۔ غزل نمبر ایک میں پندرہ شعر (۱۸۸۳ء) غزل نمبر ۲ میں ۹، ۳ میں ۱۲، ۴ میں سات، ۵ میں ۹ شعر ہیں (۱۸۸۴ء) یہ غزلیات کلیات شبلی میں شامل نہیں۔

علی گڑھ کا یہ دور شاعری کے لیے مخصوص نظر آتا ہے۔ فارسی میں بیشتر اور اردو میں کم تر طبع آزمائی کی جائے لگی۔ فارسی میں علی حزیں کے تتبع میں غزلیں لکھی جانے لگیں اور بعض استادان وقت سے داد حاصل کی جاصل کی جانے لگی۔ اس سلسلہ میں چہ کنم ردیف کی غزل کا قصہ انھوں نے اپنے ایک مکتوب بنام مولوی محمد سمیع مورخہ ۲۲ اپریل ۱۸۸۲ء میں بیان کیا ہے (مکاتیب شبلی ج/۱ ص: ۷۰) اسی واقعے کی بنا پر خواجہ عزیز لکھنوی سے ان کے مراسم ہوئے لیکن اردو شاعری کی نسبت انھوں نے اپنے خطوط میں زیادہ اظہار خیال نہیں کیا۔ غالب کی طرح وہ بھی اپنی فارسی شاعری کو ہی پسند کرتے تھے اور اردو شاعری کو محض تفریح طبع یا قومی ضرورت کے تحت رکھتے تھے۔ ان دنوں روایتی موضوعات اور قدیم لفظیات کے سہارے ہی ان کا اردو شعری سفر جاری تھا کہ سرسید تحریک ذہن پر اثر انداز ہونے لگی۔ سرسید اور ان کے رفقاء کا قومی احساس ان کے دل و دماغ کو مسحور کرنے لگا۔ آزاد اور حالی کی موضوعاتی نظمیں بھی ان کو متاثر کرنے لگیں چنانچہ ان کے موضوعات شاعری میں تغیر واقع ہونا شروع ہوا۔ فارسی میں اس کا اولین اظہار قصیدہ عہدیر (۱۸۸۳ء) میں اور اردو میں مثنوی صبح امید (۱۸۸۵ء) کی صورت میں ہوا۔ اس مثنوی میں انھوں نے قوم کی عظمت رفتہ کے بیان اور اپنے عہد میں اس کے تنزل و انحطاط، فکری بے مانگی، علمی تہی دستی، ملی تشخص کی شکست و ریخت اور قدیم روایات کے اسیر افغان کی مذہنی کیفیت پر اظہار افسوس کے بعد سرسید کی پیدا کی ہوئی بیداری کی لہر اور اس کے مختلف

مختلف النوع فیوض و برکات کو بڑے موزوں، پُر اثر اور پُر لطف انداز میں نظم کیا ہے۔
 علی گڑھ میں انھیں قومی زندگی کے مختلف مظاہر نظر آئے جنہوں نے موثرات و محرکات کا
 کام کیا۔ قصیدہ اور مسدس کی شکل میں انہوں نے ان دنوں متعدد نظمیں لکھیں جو کالج کے جلسوں
 میں پڑھی گئیں۔ اس کے بعد ایک مدت تک وہ اردو شاعری سے کنارہ کشی رہے۔ جو کچھ کہا
 فارسی میں کہا۔ لیکن زندگی کے بعض داخلی و خارجی احساسات پھر اس کو پھم سے آئے چنانچہ
 قومی و عصری موضوعات پر ان کی نظمیں وقتاً فوقتاً منظر عام پر آنے لگیں۔ قومی درد اور ملی
 احساس میں بحیثیت شاعر حالی کے ساتھ ان کی بھی شمولیت ہو گئی۔ انہوں نے ۱۸۸۵ء سے
 ۱۹۱۴ء تک جو کچھ کہا اسی رنگ میں کہا۔ غزل سے کنارہ کش رہے۔ ان کی عالمانہ شان سے
 قطع نظر ان کو بحیثیت شاعر بھی اپنے دور میں قبول عام حاصل ہوا۔ نہ صرف قبول عام بلکہ ان دنوں
 قومی مسائل اور مذہبی رجحانات کے زیر اثر شاعری میں پیروی شبلی کا بھی کہیں کہیں رجحان
 نظر آتا ہے۔

شبلی نے عربی، فارسی اور اردو تینوں زبانوں میں طبع آزمائی کی۔ عربی میں ان کا
 کلام بہت مختصر ہے جو بیشتر ابتدائی دور کا ہے اور کچھ بہت زیادہ اہمیت کا حامل بھی نہیں
 اس میں سب سے زیادہ معروف وہ قصیدہ ہے جو ۱۸۸۱ء میں سرسید احمد خاں سے ملاقات
 کے وقت شبلی نے انھیں پیش کیا۔

فارسی میں انہوں نے تقریباً ۳۸ سال طبع آزمائی کی، قصائد، مثنوی، مخمس، مسدس،
 غزلیں، مرثیے نظمیں وغیرہ ہر صنف میں کہا۔ مجموعی طور پر فارسی کلام اردو سے زیادہ ہے،
 فارسی میں شبلی کے کلام کے چار مختصر مجموعے دیوان شبلی، دستہ گل، بوئے گل، برگ گل اور
 ایک کلیات، کلیات شبلی فارسی طبع ہو چکا ہے۔

شبلی کے شاعرانہ جوہر فارسی شاعری ہی میں نمودار ہوئے۔ زبان ایرانی اور فکر
 ہندوستانی اس پر شخصیت کی رومان پروا و جذباتی فضا نے اس کے حسن میں اضافہ کیا
 ہے۔ ہندوستان میں فارسی زبان میں ہی شاعری کی بنیاد ڈالنے کا سہرا بھی انھیں کے
 سر ہے۔

اردو میں بہ لحاظ کمیت ان کا کلام مختصر ہے۔ مثنوی صبح امید کی اشاعت کے بعد اردو کلام کے دہلی، لاہور اور علی گڑھ سے چھوٹے چھوٹے متعدد مجموعے شائع ہوئے جو ناقص و نامکمل تھے ۱۹۱۸ء میں ظفر الملک علوی نے 'مجموعہ کلام شبلی' (مطبوعہ الناظر پریس لکھنؤ) کے نام سے ایک مجموعہ شائع کیا جو پرانے مجموعوں سے بہتر اور نسبتاً مکمل تھا۔ اس کے بعد بار سوم یہی مجموعہ ۱۹۲۴ء میں شائع کیا۔ دارالمصنفین نے مزید کچھ کلام کا اضافہ کر کے موضوعاتی ترتیب کے ساتھ 'کلیات شبلی' اردو شائع کیا۔ اس میں بعض نظموں کی شان نزول کے طور پر ابتدا میں مختلف نوٹ بھی لکھے گئے ہیں۔ جن سے نظموں کے زمانہ کا تعین بھی ہو جاتا ہے۔ اس مطالعہ کے دوران راقم الحروف کے پیش نظر یہی کلیات رہا ہے۔

شبلی کے اردو کلام کو دو ادوار میں تقسیم کیا جاسکتا ہے۔ ۱۸۸۳ء سے پہلے کا دور جس میں صرف چند اشعار دستیاب ہیں جو کلیات میں شامل نہیں۔ اور ما بعد ۱۸۸۳ء تا ۱۹۱۴ء یہ تمام کلام کلیات کی صورت میں موجود ہے۔

۱۸۸۳ء اور ۱۸۸۴ء میں کہی جانے والی غزلوں میں وہ تمام لوازم ملحوظ رکھے گئے ہیں جو اس دور کی غزل یا بہ الفاظ دیگر حسن و عشق کی روایتی شاعری کے لیے مخصوص ہیں۔ خیال بندی، معاملہ بندی، شوخی، خود سپردگی کا اظہار جا بجا ملتا ہے۔ تغزل کا رچا ہوا روایتی اسلوب ان غزلوں میں نمایاں ہے۔ کہیں کہیں فارسی لطافت کی بھی جلوہ گری ہے۔ چند متفرق اشعار دیکھئے:

- | | |
|----------------------------------|--------------------------------|
| ۱۔ دو قدم چل کر ترے وحشی کے ساتھ | جادہ راہِ بیباں رہ گیا |
| ۲۔ قتل ہو کر بھی سبکدوشی کہاں | تیغ کا گردن یہ احساں رہ گیا |
| ۳۔ کیا قیامت ہے کہ کوئے یار سے | ہم تو نکلے اور ارماں رہ گیا |
| ۴۔ بزم میں ہر سادہ رو تیرے حضور | صورت آئینہ حیراں رہ گیا |
| ۵۔ یاد رکھنا دوستو اس بزم میں | آکے شبلی بھی غزل خواں رہ گیا |
| ۶۔ ضعف مرنے بھی نہیں دیتا مجھے | میں اجل سے بھی تو پنہاں رہ گیا |

آہ کو سوئے اثر بھیجا تھا
شبلی زار سے کہدے کوئی
واں سے کیا جانے کیا لائی ہے
مژدہ وصل صبا لائی ہے

پوچھتے کیا ہو جو حال شب تنہائی تھا
میں تھا یادیدہ خونناہ فشاں تھی شب ہجر
خون رو رو دیے بس، دوہی قدم میں چھلے
دشمن جاں تھے ادھر ہجر میں درد و غم و رنج
انگلیاں اٹھتی تھیں مڑکاں کی اسی رنج بہیم
کون اس راہ سے گزرا ہے کہ ہر نقش قدم
ہم نے بھی حضرت شبلی کی زیارت کی تھی

تیس دن کے لیے ترک مے و ساقی کرلوں
پھینک دینے کی کوئی خیر نہیں فضل و کماں
اے نیکرین قیامت ہی پر رکھو پریش
کچھ تو ہو چارہ غم بات تو یک سو ہو جائے
دل ہی ملتا نہیں سفلوں سے و گرنہ شبلی
واعظ سادہ کو روزوں میں تو راضی کرلوں
ورنہ حاسد تری خاطر سے میں بہ بھی کرلوں
میں ذرا عمر گزشتہ کی تلا فی کرلوں
تم خفا ہو تو اجل ہی کو میں راضی کرلوں
خوب گزرے فلک دلوں سے جواری کرلوں

ان غزلیات میں وہ شوخی و مدہوشی نہیں جو ان کی فارسی غزلوں میں نظر آتی ہے۔
دراصل شبلی کی اردو شاعری تمام تر نظموں پر مشتمل ہے۔ یہ موضوعاتی نظمیں ہیں۔ جن کا
تعلق اپنے عہد کی تحریکات، سیاسیات، اور بعض قومی و ملی مسائل سے ہے۔ چند نظمیں جنہیں مذہبی
یا اخلاقی شاعری کے ضمن میں رکھا جاسکتا ہے یقیناً نصیحت و موعظت اور مقصد و افادیت سے
مملو ہیں باقی کلام وقتی اور ہنگامی شاعری کے ضمن میں آتا ہے لیکن اس کی ادبی اہمیت اور تاریخی
افادیت سے انکار بھی نہیں کیا جاسکتا۔ یہ منظومات چند مخصوص موضوعات تک محدود ہیں۔ وہ

موضوعات یہ ہیں:

سرسید تحریک، قصص اسلامی، مسلم لیگ اور احرار، اہم عصری واقعات و حادثات اور کچھ متفرق کلام۔ اگرچہ عمومی طور پر ان نظموں کی درجہ بندی قومی، سیاسی اور مذہبی لفظوں میں کی جاتی رہی ہے۔ لیکن کسی ایک موضوع، یا زاویہ نظر پر کسی شاعر کا مسلسل کچھ کہنا اس سلسلہ میں اس کے مخصوص نقطہ نظر اور زاویہ ہائے فکر کا بھی پتا دیتا ہے۔

سرسید تحریک کے تعلق سے انھوں نے ایک شنوی، صبح امید (۳۵۳ شعر)، ایک مسدس یہ عنوان، قومی مسدس، (۱۶ بند) ایک قصیدہ اردو (۳۸ شعر) اور ایک تہنیت نامہ بہ طرز قصیدہ (۲۵ شعر) لکھا۔ یہ کلام ۱۸۸۳ء سے ۱۸۸۶ء کے درمیان کا ہے۔ اس کے ذریعے انھوں نے مسلمانوں میں جدید تعلیم کا احساس پیدا کیا، ان کی غیرت و حمیت کو جھنجھوڑا اور علی گڑھ تحریک کو متعارف و مقبول بنایا یہ کلام جرائد و رسائل میں بھی چھپا اور قومی جلسوں میں بھی پڑھا گیا۔ اس میں شبلی کہیں شیراز و اصفہان کے منظر دکھاتے ہیں، کہیں مصر، غرناطہ، بغداد کے دروں کی تابانی، کہیں بیکر (کپلر)، نیوٹن (کے کارنامے) گناتے ہیں اور کہیں سرسید کے مٹی درد کا اظہار کرتے ہیں۔ غرض اس تمام کلام کا مقصد جدید تعلیم، جدید خیالات اور سرسید کی قائم کردہ نئی شاہراہوں پر چلنے کے لیے ماحول بنانا ہے۔

شنوی صبح امید کے یہ متفرق اشعار دیکھیے:

از بک ذلیل و خوار ہیں ہم	افسانہ روزگار ہیں ہم
ہے اوج پہ بخت بد ہمارا	دیکھے کوئی جزرو مد ہمارا
کیا کوئی سننے فغاں ہمارا	دل دوڑے داستاں ہمارا
ہم مایہ عبرت جہاں ہیں	ہم ننگ زمین و آسماں ہیں
ناچار ہیں، خستہ حال ہیں ہم	عبرت کدہ زوال ہیں ہم
مٹنے پہ ہے اب نشاں ہمارا	گم گشتہ ہے کارواں ہمارا
ما تم تھا۔ ہی کہ آئی ناگاہ	اک سمت سے اک صدائے جانگاہ

پہلو میں اثر، بغل میں تاثیر
دل تھام کے سب بڑھے ادھر کو
آیا نظراک پیر دیریں
چہرے پہ فروغ صبح کا ہی
چھٹکی ہوئی چاندنی سحر کی
تو قیر کی صورت مجسم ..
وہ قوم کی نافہ کھینے والا
ہے مرتبہ خوان قوم و ملت

خورشید اب آگیا لب بام
جو کچھ کرنا ہے اب بھی کر لو
وہ خضر طریق رہنمائی
عبرت کا دکھا رہا تھا عالم
مسو توں کو جگا جگا کے ٹھہرا
ہونٹوں سے ٹپک رہی تھی تاثیر
کچھ پاس، کچھ نو بد امید

غیرت نے دلوں کو پھرا بھارا
ہر بزم میں اب یہ گفتگو تھی
بیمار کو کس طرح شفا ہو
اس قید بلا سے ہوں رہا ہم
بیمار اجل ذرا سنبھل جائے
سوکھی ہوئی شاخ پھر پری ہو

اس شان سے تھی وہ آیا دل گیر
جنبش جو ہوتی رگ اثر کو
دیکھا تو وہاں بجاء و تمکین
صورت سے عیاں جلال شاہی
وہ ریش دراز کی سفیدی
پیر کی سے کمر میں اک ذرا خم
وہ ملک پہ جان دینے والا
اٹھتے ہوئے جوش یہ رقت

امید کے دن کی ہو چکی شام
اب وقت اخیر ہے۔ خبر لو!
تا دیر وہ قوم کا فدائی!
اٹھتے ہوئے جوش دل سے ہم
افسانہ غم سنا کے ٹھہرا
جادو کی بھری ہوئی وہ تقریر
ترغیب کے ساتھ ساتھ تہدید

تھا صبر و شکیب کا نہ پارا
تدبیر مرض کی جستجو تھی
یعنی روشن علاج کیا ہو
کیا ہو کہ ابھر چکیں ذرا ہم
یہ پہچانس چھپی ہوئی نکل جائے
وابستہ غم کی جاں بری ہو

یہ قوم کی بیکسی تو جائے یعنی یہ مریض جی تو جائے

موقع ہے یہی ہنر دکھاؤ جو کہتے تھے آج کر دکھاؤ
کردو جو گزشتہ کی تلافی ثابت ہو زمانے پر کہ اب بھی
اسلاف کے وہ اثر ہیں اب بھی اس راکھ میں کچھ شر ہیں اب بھی

اگر بہ نظر غائر دیکھا جائے تو علی گڑھ کالج کی ناموری میں شبلی کی شاعری کا بھی بڑا ہاتھ تھا۔ ملک کے جوا کا بردامصار امر و روسا یہاں آئے۔ شبلی اپنی شاعری سے انہیں مسحور کر لیتے اور ان کو ملت کے درد اور کالج کی امداد و اعانت کے لیے ملتفت کرتے۔ وہ علی گڑھ کالج کو مسلمانوں کی علمی ترقیوں کی واحد امید گاہ خیال کرتے تھے۔ اس سلسلہ کا ان کا کلام بیشتر فارسی میں اور کمتر اردو میں ہے۔ اردو کلام پر زور دلچہ۔ نغمگی سے بھرپور زبان، مرموز اشارے اور اس پوری سماجی فضا کا عکس پیش کرتا ہے جس میں اس وقت مسلمان اپنا تہذیبی وقار اور ملی تشخص برقرار رکھنے کے لیے سرگرم عمل تھے۔

قومی سدس کے چند بند دیکھیے:

ہائے افسوس کہ ہو قوم تو یوں خستہ و زار مرض الموت میں جس طرح سے کوئی بیمار
نہ معالج ہے کوئی پاس نہ سر پر غمخوار نظر آتے ہوں دم نزع کے سارے آثار

واں تو یہ حال کہ مرنے میں بھی کچھ دیر نہیں

آپ ادھر سیر تماشے سے ابھی سہر نہیں

ہائے کیا سین ہے یہ بھی کہ گردہ شرفا صاحب افسرو اورنگ تھے جن کے آبا
قوم کے عقدہ مشکل کے ہیں جو عقدہ کشا ایکڑ بن کے وہ اسٹیج پہ ہیں جلوہ نما

قوم کے خواب پریشاں کی یہ تعبیریں ہیں

ایکڑ یہ نہیں عبرت کی یہ تھویریں ہیں

کون تھا جس نے کیا فارس و یونان تاراج کس کی آمد میں خدا کر دیلجے پال نے راج

کس کو کمر لپی نے دیا تخت و زور و افسر و تاج کس کے دربار میں تانا تار سے آتا تھا خراج
تجھ پہ اے قوم اثر کرتا ہے افسوں جن کا
یہ وہی تھے کہ رگوں میں ہے ترے خون جن کا

مرد و شیراز و صفا ہان کے وہ زیبا منظر بیت حمر کے وہ ایوان وہ دیوار وہ در
مہر و غرناطہ و بغداد کا ایک ایک تپھر اور وہ دہلی مرحوم کے بوسیدہ کھنڈر
ان کے دروں میں چمکتے ہیں وہ جوہر اب تک
داستانیں انھیں سب یاد ہیں از برابر تک

سر سید کے بیٹے حبش سید محمود (ف ۱۹۰۲ء) کی شادی ۱۸۸۶ء میں ہوئی۔ اس موقع پر
شبلی کے استاد مولانا محمد فاروق چریا کوٹلی نے خطبہ نکاح صحت مہملہ میں پڑھا اور شبلی چند
تہنیتی اشعار بہ طرز قصیدہ سنائے۔ شبلی کے یہ اشعار محسن کا کوروی (ف ۱۹۰۵ء) کے قصیدہ لابیہ
کی یاد دلاتے ہیں جو ۱۲۹۳/۱۸۷۶ء میں تخلیق ہوا تھا۔ شبلی کے پیش نظر یہ قصیدہ ضرور رہا
ہوگا۔

شبلی کے یہ تہنیتی اشعار زبان پران کی دسترس اور بیان پران کی قدرت کے مظہر
ہیں، چند شعرا

سمت قبلہ سے جواٹھتی ہیں گھٹائیں ہر بار کہتی ہیں توبہ زاد سے کہ اب کے تو سنبھل
نوع و سان چمن کے ہیں نراے انداز کہ صبا گود میں لیتی ہے توجاتے ہیں مچل
جھومتی چلتی ہے بخود روشنوں پر جو نسیم غنچے کہتے ہیں چٹک کر کہ سنبھل دیکھ سنبھل
اے صبا باغ میں آتا تو دبے پاؤں ذرا نیند میں سبزہ خوابیدہ کے آئے نہ خلل

قوم کو ناز ہے اے سید والا تجھ پر جمع اسلام کو ہے آج تری ذات پہ بل
تیرے اسلاف کے موجود ہیں جوہر مجھ میں وہی ہمت، وہی اخلاق، وہی طرز عمل
ہیں تری نکتہ شناسی کے سراپا شاید فیصلے، صدر میں تو نے جو لکھے قل و دل

مدح مقصود نہیں، جوش محبت ہے یہ میں نہیں وہ کہ لکھوں، مدحت اربابِ دول
مجھ کو خود حسن طبیعت یہ ہے اپنے وہ غرور کہ لکھوں مدح تو اپنا ہی لکھوں علم و عمل
میں بھی ہوں غفری وقت جو مجھ دے تو میں بھی ہوں ناز سلف تو ہے اگر فخرِ اول

شبلی کی مذہبی و اخلاقی نظمیں (تین نظموں کو مستثنیٰ کر کے) دراصل منظوم قصص ہیں۔ اردو میں اسلامی قصص کو منظوم کرنے کی روایت قدیم ہے۔ لیکن اس وقت شعراء ان فضول کو یا تو محض واقعاتی صورت میں نظم کرتے تھے یا اسلامی سربیت کو اجاگر کرنے کی غرض سے یعنی تصوف کے زیر اثر شبلی کی خصوصیت یہ ہے کہ انھوں نے ان واقعات کو اخلاقی نقطہ نظر سے نظم کیا۔ چنانچہ اسلام کی اخلاقی قدروں کو شاعرانہ اور تاریخی شکوہ کے ساتھ پیش کرنے میں غالباً وہ اولویت اور اولیت رکھتے ہیں۔ اسلامی مساوات، اخوت، حلیم و عفو، ایثار، عدل، حق و صداقت، وغیرہ پر شبلی کی یہ نظمیں دراصل اسی سلسلہ کی ایک کڑی ہیں جن کے تحت المامون، الفاروق، الغزالی وغیرہ قلمبند کی گئیں۔ شبلی کی ان نظموں نے جہاں اخلاقی درس دیے وہیں تاریخ پر اعتماد بھی بحال کیا۔ اردو نظم میں اس نئے موضوع و اسلوب کی پذیرائی ہوئی اور اس قسم کی نظموں کا اثر یہ پڑا کہ بعد میں متعدد شعراء، مثلاً ظفر علی خاں، سرور جہان آبادی، حفیظ جالندھری، ماہر القادری، ضیاء القادری، عامر عثمانی، پروفیسر ضیاء احمد وغیرہ نے اس طرح کی خاصی نظمیں لکھیں۔

شبلی کی ان نظموں میں بعض واقعات غیر معمولی اہمیت کے حامل ہیں۔ مثلاً ہجرت نبوی، عدل فاروقی، اور عدل جہاں گیری وغیرہ دیگر واقعات جن پر ان نظموں کی اساس رکھی گئی ہے شاید نثر میں اتنا تاثر نہ چھوڑتے، جتنا وہ نظم میں متاثر کرتے ہیں۔ یہ واقعات جو صحابہ کرام اور اسلامی تاریخ کی رواں زندگی سے اٹھائے گئے ہیں بظاہر غیر دلچسپ اور سرسری ہیں لیکن ان کے پس پشت جو اخلاقی جوہر ایمانی حرارت، قومی حمیت و حسیت چھپی ہوئی ہے شبلی نے اسے اپنے لفظوں میں کچھ اس طرح پیش کیا ہے کہ یہ واقعات غیر معمولی معلوم ہوتے ہیں۔ مثلاً مسجد نبوی تعمیر ہو رہی ہے۔ دیگر صحابہ کے ساتھ آنحضور بھی بہ نفس نفیس اس میں شریک ہیں۔ یہی چیز شاعر کو متاثر کرتی ہے اور وہ پکارا اٹھتا ہے :

اک اور نفس پاک بھی ان سب کا شریک
 کندھوں پہ اپنے لاد کے لانا تھا سنگ و خشت
 جو اب و گل کے شغل میں بھی شاد کام تھا
 سینہ غبار خاک سے سب گرد و فام تھا
 سمجھے کچھ آپ کون تھا ان کا شریک حال
 یہ خود وجود پاک رسولِ انام تھا
 جو وہ آفرینشِ افلاک و عرش ہے
 جس کا کہ جبریل بھی ادنیٰ غلام تھا
 صلوا علی النبی و آلہ صحابہ الکرام
 اس نظم مختصر کا یہ مسلک انجام تھا

اس حصہ کی بعض نظمیں اپنی غیر معمولی شہریت و اشاریت کے سبب بھلائی نہیں جاسکتی
 ایسی نظموں میں 'خلافت فاروقی کا ایک واقعہ' عدل جہانگیری، ہمارا طرز حکومت، شغل تکفیر،
 مذہب یا سیاسیات بڑی اہم ہیں۔ مؤخر الذکر دو نظموں میں طنز کی لے بھی پیدا ہو گئی ہے۔
 ان نظموں کی زبان رواں اور شگفتہ ہے۔ فارسی نغمگی اور لطافت نے ان میں بڑی جاذبیت
 پیدا کر دی ہے۔ چند نظموں کے متفرق اشعار دیکھیے:

معمول تھا جنابِ عمر کا کہ متصل
 کرتے تھے گشتِ رات کو سونا محال تھا
 اک دن کا واقعہ ہے کہ بچے جو دشت میں
 کوسوں تلک زمین پہ خمیوں کا جال تھا
 بچے کی تھے ایک ضعیفہ کی گود میں
 جن میں کوئی بڑا تھا کوئی خرد سال تھا
 دیکھا جو اس کو یہ کہ پکاتی ہے کوئی چیز
 جاتا رہا جو طبعِ خرب میں ملال تھا
 سمجھے کہ اب وہ ملک کی حالت نہیں رہی
 کم ہو چلا ہے، قحط کا جوا شتعال تھا
 پوچھا خود اس سے جا کے تو رونے لگی کراہ
 کیا آپ کو غذا کا بھی یاں احتمال تھا
 بچے یہ تین دن سے تڑپتے ہیں خاک پر
 میں کیا کہوں زبان سے ان کا جو حال تھا
 مجبور ہو کے ان کے بہنے کے واسطے
 پانی چڑھا دیا ہے یہ اس کا وبال تھا
 ان سے یہ کہہ دیا ہے کہ اب مطمئن رہو
 کھانا یہ پک رہا ہے اسی کا خیال تھا

(خلافت فاروقی کا ایک واقعہ)

کبھی ہم نے بھی کی تھی حکمرانی ان ممالک پر
 مگر وہ حکمرانی جس کا سکہ جانِ ددل پر تھا
 قربتِ راجگانِ ہند سے اکبر نے جب چاہی
 کہ یہ رشتہ عروسِ کشور آرائی کا زیور تھا

تو خود فرماندہ جے پور نے نسبت کی خواہش کی
ولی عہد حکومت اور خود شاہنشاہ اکبر
ادھر راجہ کی نور دیدہ گھر میں محلہ آرا تھی
دلہن کو گھر سے منزل گاہ تک اس شان لائے
دلہن کی پالکی خود اپنے کندھوں پر جولائے تھے
یہی ہیں وہ شمیم انگیزیں عطر محبت کی
تمہیں نے دے کے ساری داستان میں یاد ہے اتنا
اگرچہ اب بھی وہ صاحب دلہیم وافر تھا
کے رہنے تک جو تخت گاہ ملک و کشور تھا
ادھر شہزادے پر چتر عروسی سایہ گستر تھا
کہ کوسوں تک زمین پر فرش دیباچے شجر تھا
وہ شاہنشاہ اکبر اور جہانگیر ابن اکبر تھا
کہ جن سے بوستان ہند برسوں تک معطر تھا
کہ عالم گیر ہند و کش تھا، ظالم تھا، شکر تھا
(ہمارا طرز حکومت)

ترکوں کو یہ دیا حکم کہ اندر جا کر،
پھر اُسی طرح اسے کھینچ کے باہر لائیں
یہ وہی نور جہاں ہے کہ حقیقت میں یہی
اس کی پیشانی نازک پہ جو پڑتی تھی گرہ
اب نہ وہ نور جہاں ہے، نہ وہ انداز غرور
اب وہی پاؤں ہر ایک کام پہ تھراتے ہیں
ایک مجرم ہے کہ جس کا کوئی حامی نہ شفیق
پہلے بیگم کو کمریں بستہ زنجیر و رسن
اور جلا دیکو دیں حکم کہ "ہاں تیغ بزن
تھی جہاں گیر کے پردے میں شاہنشاہ زن
جا کے بن جاتی تھی اور اق حکومت یہ شکن
نہ وہ غمزدہ ہیں نہ وہ عریضہ صبر شکن
جن کی رفتار سے پامال تھے مرغان چین
ایک بیکس ہے کہ جس کا نہ کوئی گھر نہ وطن
(عدل جہانگیری)

اک مولوی صاحب سے کہا میں نے کہا آپ
آمادہ اسلام ہیں لندن میں ہزاروں
تقلید کے پھندوں سے ہوئے جاتے ہیں آزاد
جو نام سے اسلام کے ہو جاتے تھے برہم
افسوس مگر یہ ہے کہ واعظ نہیں پیدا
کیا آپ کے زمرہ میں کسی کو نہیں یہ درد
جھلا کے کہا یہ کہ یہ کیا سوئے ادب ہے
کچھ حالت یورپ سے خبر دار نہیں ہیں
ہر چند ابھی مائل اظہار نہیں ہیں
وہ لوگ بھی جو داخل احرار نہیں ہیں
ان میں بھی تعصب کے وہ آثار نہیں ہیں
باہیں تو بقول آپ کے مدار نہیں ہیں
کیا آپ بھی اس کے لیے تیار نہیں ہیں
کہتے ہو وہ باتیں جو سزاوار نہیں ہیں

کرتے ہیں شب و روز مسلمانوں کی تکفیر بیٹھے ہوئے کچھ ہم بھی تو بیکار نہیں ہیں
(شغل تکفیر)

وضع میں طرز میں اخلاق میں سیرت میں کہیں
آپ نے ہم کو سکھائے ہیں جو یورپ کے علوم
بحث یہ ہے کہ وہ اس طرز سے بھی ممکن تھا
ہم نے پہلے بھی تو اغیار کے سیکھے تھے علوم
نام لیتے تھے ارسطو کا ادب سے ہر چند
جانتے تھے مگر اس بات کو بھی اہل نظر
یعنی یہ بادہ عرفاں کے نہیں ذوق شناس
آج ہر بات میں ہے شان تفریح پیدا
ہیں شریعت کے مسائل بھی وہیں تک محدود

(مذہب یا سیاست)

شبلی قومی و سیاسی شاعری کی طرف جس زمانے میں راغب ہوئے وہ ہندوستان
کے انداد اور باہر مسلمانوں کے لیے سخت آزمائش اور ابتلا کا دور تھا۔ ۱۹۰۶ء سے ۱۹۱۴ء
تک کا یہ زمانہ تقسیم بنگال کی تنسیخ، مسجد کانپور کا ہنگامہ، علی گڑھ یونیورسٹی کے قیام کا مسئلہ،
مسلم لیگ کے نئے سیاسی عزائم وغیرہ جیسے مسائل اپنے جلو میں رکھتا تھا۔ جن سے سیاسی شعور
رکھنے والا کوئی بھی مسلمان پہلو تھی اور چشم پوشی نہیں کر سکتا تھا۔ شبلی بھی خود کو ان سے علیحدہ
نہ رکھ سکے۔ اور بحیثیت ایک قلم کار اور شاعر ان مسائل سے جڑے رہے۔ ان کی شاعری نے
ان مسائل کی اہمیت میں قابل ذکر اضافہ کیا۔ اس دور کی سیاسی بیداری میں شبلی کا بھی
حصہ ہے۔ مولانا طفیل احمد منگلوری لکھتے ہیں:

سیاسی کاموں میں حصہ لینے والوں میں اب تک زیادہ تر نام جدید تعلیم یافتہ
اصحاب کے آئے ہیں مگر یہ عجیب بات ہے کہ جب سے مسلمان فرقہ وارانہ سیاست
میں داخل ہوئے۔ قدیم تعلیم یا ہنگام کا حصہ اس میں نمایاں ہو گیا بلکہ انھوں نے ہی

فرقہ پرستی کے دلدل سے نکالنے میں خاص کام کیا جن میں سب سے اول مولانا شبلی نعمانی تھے۔

(روح روشن مستقبل ص: ۶۳)

ادھر عالم اسلام میں بھی انگریزوں کے استعماری عزائم خوں ریزی و تباہی کا بازار گرم کیے ہوئے تھے۔ خلافت عثمانیہ جو اس دور انحطاط میں مسلمانوں کے اتحاد کی آخری علامت تھی پورا یورپ اس کے حصے بخرے کرنے کے لیے مستعد ہو رہا تھا۔ آخر ۱۹۱۱ء میں ترکی اور اٹلی کے درمیان جنگ چھڑ گئی اور اٹلی نے طرابلس پر قبضہ کر لیا۔ ٹھیک ایک سال بعد ۱۹۱۲ء میں بلقان ترکی پر حملہ آور ہوا اور ترکی کا بیشتر علاقہ اپنے میں ضم کر لیا۔

شبلی اگرچہ اعلانیہ طور پر کبھی حکومت وقت کے مخالف نہیں رہے بلکہ ملت کے مفاد کی خاطر وہ کبھی کبھی حکومت وقت کو اپنی وفاداری کا ثبوت بھی دیتے رہے مثلاً ۱۸۹۸ء میں یونان و روم کی جنگ کے موقع پر علی گڑھ میگزین میں 'خلافت' کے عنوان سے مضمون لکھا جس میں ترکوں کے دعویٰ خلافت کو قابل تسلیم قرار نہیں دیا۔ اسی طرح الندوة میں ۱۹۰۸ء میں مسلمانوں کو غیر مذہب حکومت کا محکوم کیوں کر رہنا چاہیے" لکھ کر مسلمانوں کو انگریز حکومت سے وفاداری کی تلقین کی۔ لیکن یہ سب مصلحت وقت کے تحت تھا۔ وہ نہیں چاہتے تھے کہ انگریز بہادر سے براہ راست ٹکرانے کے نتیجے میں مسلمانوں کے وہ مفادات جو حکومت وقت کی مراعات کے ممنون ہیں، متاثر اور مجروح ہوں۔ اس میں علی گڑھ کالج اور ندوۃ کی مالی امداد و اعانت بھی شامل تھی، لیکن وہ فکری سطح پر کانگریس کے حامی وہم نہ تھے۔ مسلمانوں کی فتح و کامرانی کے خواہش مند اور ہندو مسلم اتحاد کے علم بردار تھے۔ (شبلی نامہ ص: ۱۷۱) جب انگریزوں کا ظلم و استبداد اور سیاسی مکرو فریب ان پر ظاہر ہو گیا تو وہ شاعری کے پیکر میں اپنے جذبات کا اظہار کرنے لگے۔ اردو کے وہ پہلے شاعر ہیں جنہوں نے انگریزوں کے استبداد کو عالمی روپ میں دیکھا، خصوصاً پورے عالم اسلام کو اس کی گرفت میں محسوس کیا۔ جیسا کہ علی جوہر زیدی نے بھی لکھا ہے:

"وہ پہلے اردو شاعر ہیں جنہوں نے برطانوی سامراج اور مغربی استعمار کے

بین الاقوامی روپ کو دیکھا اور ان پر مغربی سیاست کی ریشہ دوانیاں بخوبی واضح ہو گئی تھیں، ان کے جذب قومی کی تلخی و شدت اور حلقہ بگوشان شاہی سے ان کی نفرت محو حیرت کر دیتی ہے۔

(اردو میں قومی شاعری کے سو سال (مقدمہ، ص: ۴۳)

بائیں سبب وہ دھیرے دھیرے انگریز بہادر کی نظر میں کھٹکنے لگے۔ اگست ۱۹۱۴ء میں جب پہلی جنگ عظیم چھڑ گئی تو جنگ یورپ اور ہندوستانی عنوان سے انھوں نے ایک ایسی نظم لکھی جو انگریزوں سے ان کی نفرت کی واضح ترجمان تھی۔ اسی نظم پر ان کی گرفتاری کا حکم صادر ہوا۔ لیکن انھیں ایام میں ان کی موت کے سبب گرفتاری کا یہ حکم عملی صورت اختیار نہ کر سکا۔ یہ نظم غائب کے شعر کی تفسیر کی صورت میں لکھی گئی ہے لیکن حقیقت یہ ہے کہ یہ شعر کی تفسیر نہیں بلکہ شبلی کے سیاسی نقطہ نظر کی تفسیر ہے۔ نظم کیا ہے تیر و نشتر ہیں :

اک جرمنی نے مجھ سے کہا ازرہ غرور	آساں نہیں ہے فتح، تو دشوار بھی نہیں
برطانیہ کی فوج ہے دس لاکھ سے بھی کم	اور اس پہ لطف یہ ہے کہ تیار بھی نہیں
باقی رہا فرانس تو وہ رند کم بزل	آئیں شننا میں شیوہ پیکار بھی نہیں
میں نے کہا، غلط ہے ترا دعویٰ غرور	دیوانہ تو نہیں ہے تو ہشیار بھی نہیں
ہم لوگ اہل ہند ہیں جرمن سے دس گنے	تجھ کو تمیز اندک و بسیار بھی نہیں
سننا رہا وہ غور سے میرا کلام اور	پھر وہ کہا جو لائق اظہار بھی نہیں

اس سادگی پہ کون نہ مر جائے اے خدا

لڑتے ہیں اور ہاتھ میں تلوار بھی نہیں

(ص: ۱۰۷)

شبلی ترکوں سے اپنے من کی تمام تر گہرائیوں کے ساتھ محبت رکھتے تھے۔ ترکوں کا ذکر کرتے وقت وہ انتہائی جذباتی ہو جاتے تھے وہ ان میں ماضی کی اسلامی عظمت کے نقوش دیکھتے تھے۔ اسلامی تاریخ، اسلامی علوم و فنون کا ماضی ان کے سامنے تھا اس کی شان ان کے ذہن و

ودماغ میں بسی ہوئی تھی لیکن اسلامی حکومت و سیاست، قوت و جلال انھیں ترکوں میں مجسم نظر آتا تھا چنانچہ ۱۸۷۶ء میں جب روس و روم کی جنگ ہوتی تو انھوں نے ترکوں کی اعانت کے لیے اپنے شہر سے کئی ہزار کا چندہ کر کے قسطنطنیہ بھیجا۔ ۱۸۹۲ء میں جب وہ علی گڑھ سے ترکی گئے تو وہاں بقول سید سلیمان ندوی "ترکوں کے کوکبہ جلال میں انھیں بدروحین کے جلوے نظر آتے" رسم سلا ملق دیکھنے کے بعد ان پر ایک عجیب مدہوشی کی کیفیت طاری ہو گئی جس کا ذکر انھوں نے اپنے سفرنامہ میں کیا ہے۔ عثمان غازی پاشا کے توسط سے وہ ترکی سے تمنہ نجدی اور فرمان شاہی لے کر لوٹے جسے وہ قومی اعزاز و خطاب سمجھ کر زندگی بھر نازاں رہے۔ انگریزی حکومت کی جانب سے ملنے والا شمس العلماء کا خطاب بھی انھیں اتنا شاداں و فرحاں نہیں کر سکا۔ یہی وہ بے پناہ عقیدت و محبت کے جذبات تھے جنہوں نے جمال الدین افغانی (۱۸۳۸-۱۸۹۷ء) کے نظریہ اتحاد اسلامی کے قریب انھیں لاکھڑا کیا۔ اور انھوں نے اپنی شعلہ نوائیوں سے ترکوں سے مسلمانوں کا گہرا قلبی تعلق قائم کرادیا۔ ۱۹۱۲ء میں یورپے کی شہ پاکر جب بلقان نے لڑکی پر حملہ کیا تو عالم اسلام میں غم و غصہ کی ایک لہر دوڑ گئی۔ خاص ہندوستان میں اسے یورپی استعماری قوتوں کے ہاتھوں صلیبی جنگوں کا انتقام قرار دیا گیا۔ مولانا محمد علی جوہر (ف ۱۹۳۱ء) نے کامریڈ میں سخت مضامین لکھے۔ اقبال (ف ۱۹۳۸ء) نے فاطمہ بنت عبداللہ، نظم لکھ کر مسلمانوں کے جذبات میں شورش پیدا کر دی۔ شبلی جن کے قومی و ملی جذبات گفت و شنید یا مجلس و مذاکرہ تک محدود تھے ان کا بندھ بھی ٹوٹ گیا اور انھوں نے ایک نظم "شہر آشوب اسلام" کے نام سے لکھی۔ جس نے مسلمانوں کی آنکھوں کو غمناک کر دیا۔

چند متفرق شعر:

حکومت پر زوال آیا تو پھر نام و نشان کب تک	چراغ کشتہ محفل سے اٹھے گا دھواں کب تک
قبائے سلطنت کے گریفلک نے کر دیے پرزے	فضائے آسمانی میں اڑیں گی دھجیاں کب تک
مراکش جا چکا، فارس گیا اب دیکھنا یہ ہے	کہ جیتا ہے یہ ٹرکی کا مریض سخت جاں کب تک
یہ سیلاب بلا بلقان سے جو بڑھتا آتا ہے	اسے روکے گا مظلوموں کی آہوں کا دھواں کب تک

کوئی پوچھے کہ اے تہذیب انسانی کے استاد
یہ مانا تم کو تلواروں کی تیزی آزمائی ہے
عروسِ نجات کی خاطر تمہیں درکار ہے افشاں
کہاں تک لوگ ہم سے انتقام فتح ایوبی
سمجھ کر یہ کہ دھندلے سے نشانِ رفتگاں ہیں ہم
یہ ظلم آرائیاں تانے یہ حشر انگیزیاں کب تک
ہماری گردنوں پر ہوگا اس کا امتحاں کب تک
ہمارے ذرہ ہائے خاک ہوں گے زوٹاں کب تک
دکھاؤ گے ہیں جنگِ صلیبی کا سماں کب تک
مٹاؤ گے ہمارا اس طرح نام و نشان کب تک

زوالِ دولتِ عثمان، زوالِ شرع و ملت ہے
خدا را تم یہ سمجھے بھی کہ یہ تیاریاں کیا ہیں؟
عزیز و افکارِ فرزندِ عیال و خان و ماں کب تک
نہ سمجھے اب تو پھر سمجھو گے تم یہ جستیاں کب تک

کہیں اڑ کر نہ دامانِ حرم کو بھی یہ چھو آئے
حرم کی سمت بھی میدانِ فتنوں کی جب نکاہیں ہیں
غبارِ کفر کی یہ بے محابا شوخیاں کب تک
تو پھر سمجھو کہ مرغانِ حرم کے آشیاں کب تک
جو ہجرت کر کے بھی جائیں تو شبلی اب کہاں جائیں
کہ اب امن و امانِ شام و نجد و فیرواں کب تک

(ص: ۵۸)

اس کے بعد اسی سلسلہ کی ۵ اور نظمیں ترکوں سے متعلق سیاسی اتھل پتھل کے زیر اثر
منصہ شہود پر آئیں جنہوں نے برطانیہ کے طرزِ سیاست کے خلاف غم و غصہ کی لہر پیدا کی۔
بلقان کا شعور ابھی تھما نہیں تھا کہ ۱۹۱۳ء میں مسجد کا پیور کا ہنگامہ ظہور پذیر ہوا۔ اس
واقعہ نے مسلمانوں کے دلوں میں آگ سی لگا دی۔ چاروں طرف حکومت کے خلاف احتجاج شروع
ہو گیا۔ شعلہ نفس شاعروں، ادیبوں سیاستدانوں نے اپنے اپنے پلیٹ فارم سے اس مسئلہ کو
عوامی مسئلہ بنانے کی کوشش کی اور حکومت کو جھکنے کے لیے مجبور کیا۔ شبلی نے بھی اسے
خالص ملی نقطہ نظر سے دیکھا اور اس واقعہ پر ۶ نظمیں اور ۹ قطعات کہے (چار قطعات فارسی
میں ہیں) جن میں جوش و اشتعال اور درد و اثر کوٹ کوٹ کر بھرا ہوا ہے۔ چند نظمیں کشاف
اور نقاد کے فرضی ناموں سے بھی طبع ہوئیں۔ ایک نظم دیکھیے:

کل مجھ کو چند لاشہ بیجاں نظر پڑے
کچھ طفل خورد سال ہیں جو چپ ہیں خود مگر
آئے تھے اس لیے کہ بنائیں خدا کا گھر
کچھ نوجواں ہیں، پیجر نشہ شباب
اٹھتا ہوا شباب یہ کہتا ہے کے دریغ
سینہ پہ ہم نے روک لیے برچھیوں کے وار
ہم آپ اپنا کاٹ کے رکھ دئے ہیں جو سر
کچھ پیر کہنہ سال ہیں دلدادہ فنا
دیکھا قریب جا کے تو رخنوں سے چوڑیں
بچپن یہ کہہ رہا ہے کہ ہم بے قصور ہیں
نیز آگئی ہے، منتظر نفع صور ہیں
ظاہر ہیں، گرچہ صاحب عقل و شعور ہیں
مجرم کوئی نہیں ہے، مگر ہم ضرور ہیں
از بسکہ مست بادہ ناز و غرور ہیں
لذت شناسی ذوق دل نا صبور ہیں
جو خاک و خوں میں بھی بہت غرق نور ہیں

پوچھا جو میں نے کون ہو تم؟ آتی یہ صدا
ہم کشتگان معرکہ کا ہور ہیں

(ص: ۸۲)

الہلال، زمیندار، ہمدرد، زمانہ اور مخزن وغیرہ اس قسم کی نظموں کو بڑے اہتمام سے چھاپتے تھے۔ بعد میں مولانا محمد علی جوہر اور مولانا ابوالکلام آزاد کی کوششوں سے یہ سلسلہ سلجھ گیا اور السرائے کے اعلان اور شبلی کے منظوم اظہار تشکر کے بعد یہ واقعہ بھلا دیا گیا۔

شبلی بظاہر سیاست میں آزاد رہے لیکن آزادی خواہ جماعتوں سے ان کی ہم نوائی بھی ظاہر ہے۔ سرسید سے اختلاف، مسلم لیگ سے اختلاف بعد ازاں اس کی اصلاح کی کوششوں کو اسی صورت میں دیکھنا چاہیے۔ وہ آزادی کے حامی تھے۔ انگریزوں کی غلامی کے خلاف تھے علم و ادب میں انگریزوں کی سرپرستی انھیں ناپسند نہ تھی لیکن مذہبی اور ملکی معاملات میں ان کی بالادستی کو وہ قبول نہیں کرتے تھے۔ وہ سیاست کے ”مرد میدان“ نہ تھے اور اسی لیے حکام وقت سے ڈرے اور سہمے بھی رہتے تھے غالباً اس کی وجہ سرسید علی مجبوری تھی یعنی ان کی وجہ سے کہیں مذہب کی امداد بند نہ ہو جائے۔ لیکن دل کی آواز پر وہ پابندی نہیں لگا سکے اور وقتاً فوقتاً مسلم آزادی خواہ جماعتوں اور تحریکوں کو اپنے نقطہ نظر سے نگاہ کرتے رہے۔ اس سلسلہ میں انھوں نے طنز و تشبیہ سے بھی کام لیا۔

۱۹۰۶ء میں مسلم لیگ قائم ہوئی تھی تو اس کا مقصد سلطنت برطانیہ کو یہ باور کرانا تھا کہ انڈین نیشنل کانگریس مسلمانوں کی نمائندگی نہیں کرتی اور مسلمانوں کے ذمہ طبقہ کی اس میں شمولیت نہیں ہے۔ مسلمان سلطنت برطانیہ کے دوام و استحکام کے خواہش مند اور حامی ہیں اور وفاداری کے صلہ میں اپنے سیاسی حقوق کے تحفظ کے طالب ہیں۔ انہیں نظریات کی اساس پر لیگ وجود میں آئی۔ لیکن جنگ طرابلس و بلقان، معرکہ مسجد کانپور میں حکومت برطانیہ کے طرز سیاست و عمل کو دیکھتے ہوئے لیگ کے ممبروں میں مخالفت جذبات پیدا ہوئے اور وہ ٹوٹ ٹوٹ کر کانگریس میں شامل ہونے لگے۔ لیگ کی وفاداری بہ شرط استواری دیکھ کر شبلی نے مسلمانوں میں صحیح سیاسی شعور پیدا کرنے کی غرض سے ایک اخبار مسلم گزٹ لکھنؤ سے نکلوانے کی سبیل پیدا کی اور اپنا زور قلم لیگ کے مقصد اور نقطہ نظر بدلنے میں صرف کیا۔ چنانچہ انہوں نے ایک سلسلہ مضامین میں لیگ کی اصلاح کی کوشش کی یہ شبلی کی ان کوششوں کا خاطر خواہ نتیجہ برآمد ہوا۔ لیگ اور کانگریس آزادی کی جنگ میں باہم متحد ہو گئے لیکن جن دنوں یہ سلسلہ مضامین چھپا گیا تھا ملک میں شبلی کے خلاف ایک ماحول بن گیا تھا۔ شبلی نے اسی ماحول میں یہ نظمیں لکھیں جس میں لیگ کا استہزا بھی ہے اور اس پر طنز بھی۔ نثر میں وہ فکر و خیال کو سلجھے ہوئے انداز میں پیش کرتے ہیں لیکن شاعری میں دفاعی لہجہ اختیار کر گئے ہیں۔ لیگ اور اس کی سیاست کے تعلق سے انہوں نے ۱۲ نظمیں لکھیں ہیں جو تلخی اور تندگی و تیزی میں اپنا جواب نہیں رکھتیں۔ چند شعر:

لیگ کی عظمت و جبروت سے انکار نہیں	ملک میں غلغلہ ہے، شور ہے کہرام بھی ہے
ہے گورنمنٹ کی بھی اس پر عنایت کی نگاہ	نظر لطف رؤیان خوش انجام بھی ہے
کوئی ہے جو نہیں اس حلقہ قومی کا اسیر	ان میں زہاد بھی ہیں زندے آشنایں بھی ہے

۱۔ مسلم گزٹ لکھنؤ (۱۹۱۲ء) میں شبلی نے جو سلسلہ مضامین "مسلمانوں کی پولیٹیکل کروٹ" کے عنوان سے لکھا وہ اخبار کی چار اشاعتوں میں شامل ہوا۔ پہلی قسط ۱۲ فروری ۱۹۱۲ء کو اور چوتھی ۹ اکتوبر ۱۹۱۲ء کو شائع ہوئی۔ پانچویں اور آخری قسط شبلی کے وفات کے بعد طبع ہوئی۔

فیض اس کا ہے باندازہ طالب، یعنی
مختصر اس کے فضائل کوئی پوچھے تو یہ ہیں
ربط ہے اس کو گورنمنٹ سے بھی ملک سے بھی
بادہ صاف بھی ہے، درتہر جام بھی ہے
محسن قوم بھی ہے، خادم حکام بھی ہے
جس طرح، صرف، میں اک قاعدہ اذعام بھی ہے
(مسلم لیگ)

وہ دن گئے تہکدہ کو کہتے تھے حرم
وہ دن گئے کہ شان غلامی کے ساتھ بھی
وہ دن گئے کہ شارع اول کا حرف حرف
وہ دن گئے کہ فتنہ آخر زماں کے بعد
اب مترق ہیں دیدہ و دان قدیم بھی
اس دست مرتعش میں نہ تھی قوت عمل
ان کی دکان کی وہ ہوا اب بگڑ چلی
اب یہ کھلا کہ واقف سر تھا اسی قدر
ہر دم برادران وطن کی برائیاں
سب مٹ گیا سیاست سی سالہ کا ظلم
وہ دن گئے کہ خاک کو دعویٰ نور تھا
ہر بواہوس غار سیاست سے چور تھا
ہم مایہ کلام سخن گئے طور تھا
گویا کہ آپ امام زماں کا ظہور تھا
اس نقش سیمیا میں نظر کا قصور تھا
اک کا سر تہی کا یہ سر پر غرور تھا
جن کے گھروں میں جنس و فاکا فوڑ تھا
جو جس قدر مقام تقرب سے دور تھا
ظاہر ہوا کہ فتنہ ارباب زور تھا
اک ٹھیس سی لگی تھی کہ یہ شیشہ خور تھا
(خطاب سید اکبر علی)

لیگ سے متعلق ان کی اصلاحی کوششوں کو پسند کیا گیا اور ان کی اہمیت کو تسلیم کیا گیا
سید طفیل احمد منگلوری نے اپنی کتاب، 'روح روشن مستقبل'، (بدایوں ۱۹۴۲ء) میں ایک مستقل
صنعتی عنوان قائم کر کے ان کی سیاسی خدمات کا جائزہ لیا ہے۔
مولانا حبیب الرحمن شیروانی نے بھی شبلی کی سیاسی خدمات کا اعتراف کرتے ہوئے
لکھا ہے۔ لہ

لہ سید سلیمان ندوی کو اس عبارت یا اقتباس کے سلسلہ میں اتہاس ہوا ہے۔ انہوں نے اسے نظامی
بدایوںی کے اقتباس کے طور پر حیات شبلی (ص: ۶۷۳) میں نقل کیا ہے۔ (بقیہ اگلے صفحہ پر)

”اس کے علاوہ سیلف گورنمنٹ کے رزلوشن کے بانیوں میں بھی مولانا کا نام ایک وقیع جگہ رکھتا ہے۔ گزشتہ چند سال سے وہ تمام قومی اور پولیٹیکل معاملات کے متعلق اپنی رائے بلند پایہ نظموں کی شکل میں اخبارات میں شائع کرتے رہے۔“
انسٹی ٹیوٹ گزٹ علی گڑھ ۲۰ جنوری ۱۹۱۵ء
(بحوالہ کسوف الشمس ص: ۲۷)

پروفیسر آل احمد سرور نے لکھا ہے:

”انھوں نے اس زمانہ کی سیاست پر اپنی نظموں میں اظہار خیال کیا ہے اور باوجود اس کے کہ ان کے بہت سے موضوع وقتی ہیں مگر شبلی کا رنگین اسلوب، دلکش اشارے، پر زور لہجہ، اور ترنم زبان کی وجہ سے یہ نظمیں اب بھی مزہ دیتی ہیں۔“

(تنقیدی اشارے ص: ۲۱۶)

”تاریخی اعتبار سے اگر دیکھیں تو آزاد و حالی قومی و وطنی شاعری کے سرخیل ہیں آزاد و حالی کی تمام شاعری میں ذہنی بیداری اور حالات کو موافق و سازگار بنانے کا ایک جذبہ پورے شاعرانہ خلوص کے ساتھ ملتا ہے۔ لیکن وہ انقلابی جوش، وہ لہکار جو بعد کو ترقی پسندوں کے یہاں آئی اس کا درمیانی واسطہ شبلی ہی کو قرار دیا جاسکتا ہے۔ ڈاکٹر سید محمد ہاشم کا خیال ہے:

”سیاسی نظموں میں طنز کی لے بہت تیز ہو گئی ہے اور متعدد نظمیں اس بات کی بھی نشاندہی کرتی ہیں کہ ترقی پسند نظموں کو اپنا صحیح لب و لہجہ شبلی ہی سے ملا ہے۔“

(کاروان علی گڑھ ص: ۱۰۳)

(بقیہ حاشیہ) دراصل نظامی نے شبلی و حالی کی اموات پر احسن مارہروی کا ایک مرثیہ اپنے مطبع سے طبع کیا تھا۔ اسی کے ساتھ بعض اخبارات کے نثری اداریے بھی شامل کر دیے تھے جو حالی و شبلی کی موت پر لکھے گئے شہر وانی کا مضمون بھی اسی سلسلہ کے تحت اس کتاب میں شامل ہوا۔

چند اشعار دیکھیے:

یہ اعتراض آپ کا بے شک صحیح ہے
چلتے ہیں تھوڑی دور ہر اک راہرو کے ساتھ
زود اعتقادیاں ہیں، تلون ہے وہم ہے
دل میں نہ عزم ہے نہ ارادوں میں ہے ثبات
بے اعتدالیاں ہیں ادائے کلام میں
ہردم ہیں گو مسائل ملکی زبان پر
یہ سب بجا درست، مگر سچ جو پوچھیے
یہ ہے اسی سیاست پارینہ کا اثر
موزوں نہیں ہے جنبش اعضا، تو کیا عجب
چلنے میں لڑکھڑاتے ہیں اک اک قدم پہ پاؤں
بیکار کر دیے تھے جو خود بازوئے عمل
آئے کہاں سے قوت رفتار پاؤں میں

احرار قوم میں ہیں بہت خامیاں ابھی
گم گشتہ طریق ہے، یہ کارواں ابھی
ہو جاتے ہیں سرائیک سے یہ بدگماں ابھی
جھیلے نہیں ہیں معرکہ امتحان ا کبھی
باہر ہے اختیار سے ان کی زباں ابھی
ان میں سے ایک بھی تو نہیں نکتہ دال ابھی
جو کچھ کہ ہے، یہ ہے اثر رنگاں ابھی
گو شمع بجھ چکی ہے، مگر ہے دھواں ابھی
شب کے خار کی ہیں یہ انگڑائیاں ابھی
چھوٹے ہیں قید سخت سے جستہ جاں ابھی
گو کھینچتے ہیں پر نہیں کھینچتی کمان ابھی
کچھ بٹریاں ہیں پاؤں کی بندگراں ابھی

غوغاں ہے، کچھ مباحث ملکی نہیں ہیں یہ

اک طفل ہے، سیاست ہندوستان ابھی

(امرام قوم اور طفل سیاست)

۱۹۱۱ء میں جب مسلم یونیورسٹی کے قیام کے سلسلہ میں تحریری و عملی کوشش شروع ہوئی
اور یونیورسٹی کی مبارک تجویز کو عملی جامہ پہنانے کی غرض سے ایک مستقل کمیٹی تشکیل دی گئی اور
(جنوری ۱۹۱۱ء) کی بنیاد رکھی گئی تو ملک کا دانشور طبقہ اس کی طرف متوجہ ہوا۔ یونیورسٹی کے نام
اور الحاق کے سلسلہ میں حکومت اور کمیٹی کے درمیان کافی عرصہ تک گفت و شنید رہی۔ اخبارات
ان خبروں سے گرم تھے۔ عوام ایک تجویز کے تحت ون رولی فنڈ
میں شہر شہر، قصبہ قصبہ چندہ جمع کر رہے تھے۔ گویا یہ تحریک بھی عوامی تحریک بن گئی تھی۔ انہیں
دنوں جب یہ سب معاملات حل رہے تھے مولانا ابوالکلام آزاد نے نثر میں اور شبلی نے نثر اظہار

خیال کیا۔ شبلی نے ایک نظم فارسی میں اور آٹھ نظمیں اردو میں کہیں یہ نظمیں گو کہ طنزیہ ہیں لیکن اپنے بے پناہ تاثر اور شعریت کے سبب یہ آج بھی مطالعہ کے قابل ہیں ایک نظم دیکھیے :

شرط الحاق یہ امر اور ایسا امر
درس گا ہیں ہیں کہاں کیجئے جن کا الحاق
لوگ جس چیز کو کہتے ہیں، علی گڑھ کا لے
یہ وہی قبلہ حاجات ہے سوچیں تو ذرا
آج جو لوگ ہیں جمعیت قومی کے امام
سب کے سب متفق اللفظ یہی کہتے ہیں
قوم کا دیکھیے بچپن کہ یہ سب سن کے کہا

شیوہ عقل نہیں بلکہ یہ ہے گجنگھی
اور اگر ہیں بھی تو بیکار ہیں یا طبل تہی
چشم بنیا ہو، تو ہے جامعہ قوم یہی
یہ وہی کعبہ مقصود ہے دیکھیں تو سہی
جن کا ارشاد ہے ہم پایہ طغرائے شہی
اُن ہذا لہو الحق و آمنت بھی
جو کھلونا مجھے دکھلایا تھا لوں کی تو وہی

(یونیورسٹی اور الحاق)

کیا جاتے کیا حضور کے دل میں خیال ہے
کیا اس میں بھی حضور کو کچھ احتمال ہے
یا پہلے ہی سے شیشہ خاطر میں بال ہے
یہ سر ہمیشہ زہر قدم پا کمال ہے
جو خاص شیوہ صفت ذوالجلال ہے
یاں تک تو ہم کو پاس ادب کا خیال ہے
یہ فیض خاص رہبر دیرینہ سال ہے
سمجھا دیا کہ جوش جنوں کا اُبال ہے
گو صحبت عوام میں کچھ قیل و قال ہے

(عرض نیاز)

شیخ محمد اکرام نے ان نظموں کو سرسید اور علی گڑھ کے خلاف صف آرائی کے ذیل میں رکھا ہے وہ لکھتے ہیں :

شبلی کی سیاسی نظموں سے بحث ہمارے دائرہ غور و فکر سے باہر ہے لیکن

شبلی کے سوانح نگار کے لیے وہ نظمیں جن میں وعلائیہ اپنے قدیم محبوبین سرسید اور علی گڑھ کے خلاف صف آراء ہوئے بڑی دل چسپی رکھتی ہیں اور ان کا مطالعہ کیے بغیر اس انقلاب کا اندازہ ہی نہیں ہو سکتا جو شبلی کے خیالات میں ہوا اور جسے شبلی ان نظموں کی مدد سے قوم کے خیالات میں پیدا کرنا چاہتے تھے۔
(شبلی نامہ ص: ۲۲۱)

شیخ اکرام کا یہ خیال کسی بھی طرح درست نہیں دراصل شبلی علی گڑھ اور سرسید کے خلاف نہیں تھے بلکہ ارباب علی گڑھ کے اس نظریہ کے خلاف تھے کہ وہ ایک مقامی یونیورسٹی کو قبول کریں۔ وہ قوم کے عام خیالات کے ترجمان تھے اور اسی بنا پر وہ چاہتے تھے کہ یونیورسٹی ایک الحاقی یونیورسٹی ہونی چاہیے اور مسلمانوں کے جس قدر کالج و اسکول ہیں انہیں الحاق کا اختیار ہونا چاہیے۔ یہ سوچ اپنی جگہ درست تھی۔ بعد میں الہلال اور سہمدرد کے درمیان جو معرکہ ہوا اس میں شبلی کے اسی نظریہ کو قبول عام حاصل ہوا۔
ندوة العلماء کی اسٹرانگ (۱۹۱۴) اور بعض دوسرے مسائل و موضوعات پر بھی ان کا متفرق کلام دیدنی ہے۔

شبلی نے شعر و نظم کی اکثر اصناف میں طبع آزمائی کی ہے شخصی مرثیے بھی کہے ہیں اور قصائد بھی۔ فارسی میں انہوں نے متعدد مرثیے لکھے لیکن اردو میں صرف ایک مرثیہ لکھ کر اپنی جگہ بنالی۔ یہ مرثیہ شخصی مرثیہ کی تمام خصوصیات و لوازم کو ملحوظ رکھ کر لکھا گیا ہے۔ جزن و طال کی کیفیات کے اظہار کی یہ بہترین مثال ہے۔ یہ تین بند قابل مطالعہ ہیں:

وہ برادر کہ مرا یوسف کنعانی تھا وہ کہ مجموعہ ہر خوبی انسانی تھا
وہ کہ گھر بھر کے لیے رحمت یزدانی تھا قوت دست و دل شبلی نعمانی تھا

جوش اسی کا تھا جو میرے سر پر شور میں تھا

بل اسی کا یہ مرے خامہ پر زور میں تھا

آج افسوس کہ وہ نیرتا باں بھی گیا میری جمعیت خاطر کا وہ سامان بھی گیا

اب وہ شیرازہ اوراق پر لیشاں بھی گیا حقہ والد مرحوم کا درباں بھی گیا

گلہ خوبی تقدیر رہا جاتا ہے
 نوجواں جاتے ہیں ادب پر رہا جاتا ہے
 آہ اے رگ کسی شے کی نہیں تجھ کو تمیز میری نظروں میں برابر ہے گہرا و پشیمز
 میں نے مانا ترے نزدیک نہ تھا وہ کوئی چیز رحم کرنا تھا کہ چھوڑے ہیں کی اس نے عزیز
 لاڈلے ہیں کہ کسی اور کے بس کے بھی نہیں

اس کے بچے ابھی سات آٹھ برس کے بھی نہیں (مرتبہ)

شبلی کی تمام شاعری کا اگر مختصر لفظوں میں جائزہ لیا جائے تو کہہ سکتے ہیں کہ چند اصلاحی نظموں اور اکثر قومی و سیاسی نظموں سے ان کی شخصیت کے متعدد پہلوؤں پر روشنی پڑتی ہے۔ ان کی شاعری موضوعات اگرچہ وقتی تھے لیکن اس شاعری کو محض جذباتیت یا وقتی اُبال سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا۔ اس میں شبلی کا مخصوص قومی و سیاسی نقطہ نظر، ان کی فکر، مشاہداتی رد عمل، دانشوری کی ایک مخصوص روایت منعکس ہوتی نظر آتی ہے اور سب سے اہم بات یہ کہ اپنے دور کے حالات و واقعات کا حوالہ و تلمیح ہے۔ یہ اس دور کی سیاسی و ملی فضا کا ایک ایسا عکس ہے جس میں مسلمان اپنے ماضی کو دیکھ سکتے ہیں۔

جہاں تک اس کی ادبی قدر و قیمت کا سوال ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ آزاد و حالی کے بعد قومی شاعری کو حقیقی جذبات شورا انگیز طرز ادا، فارسی نغمگی اور لطافت سے متعارف کرنے میں ان کا بھی حصہ ہے۔ مذہبی و اخلاقی شاعری میں بھی ان کا مقام بلند ہے۔ اسلوب کی رنگینی، بحر و وزن کی ترنم آفرینی، ردیف و قافیہ کی شگفتگی ان کی شاعری کے نمایاں وصف ہیں، جن سے ان کی شاعری میں شادابی و جاذبیت آئی ہے۔ بقول پروفیسر آل احمد سرور:

”انہوں نے ہمارے ادب میں علم کی گہرائی اور علم و ادب میں تازگی و شگفتگی پیدا کی... وہ برے ستھرے اور دلکش ذوق کے مالک تھے۔۔۔ افسوس ہے کہ ان کے جانشینوں نے ان کی علمیت پر نظر رکھی، ان کے ذہن کی لچک اور شہریت پر توجہ نہ کی۔۔۔ شبلی نہ ہوتے تو محمد علی اور اقبال کہاں ہوتے۔

(تنقیدی اشارے ص: ۲۱۹)

حواشی

۶۱۹۴۳	۱۔ عظم گڑھ	دارالمصنفین	سید سلیمان ندوی	حیات شبلی
۶۱۹۴۶	۱۔ عظم گڑھ	مطبع معارف	سید سلیمان ندوی	مکاتیب شبلی ج ۱
-	۱۔ عظم گڑھ	معارف پریس	-	کلیات شبلی اردو
-	۱۔ عظم گڑھ	معارف پریس	-	کلیات شبلی فارسی
-	لکھنؤ	صفدر پریس	شیخ محمد اکرام	شبلی نامہ
۶۱۹۳۵	لاہور	تاج کینی لمیٹڈ	محمد امین زبیری	خطوط شبلی
۶۱۹۴۲	بدایوں	نظامی پریس	مولانا طفیل احمد منگلوری	روح روشن مستقبل
۶۱۹۱۵	-	-	نظامی بدایونی	کنون الشمین
۶۱۹۴۹	لکھنؤ	یونائیٹڈ انڈیا پریس	پروفیسر آل احمد سرور	تنقیدی اشارے
۶۱۹۵۹	اتر پردیش	محکمہ اطلاعات	علی جواد زیدی	اردو میں قومی شاعری کے سو سال
	جنوری تا ستمبر ۱۹۸۵ء	دہلی	ناموران علی گڑھ	سہ ماہی فکر و نظر علی گڑھ
	جنوری ۱۹۱۱ء			زمانہ کانپور

شبلی کی شخصیت، خطوط کے آئینے میں

کسی ادیب یا فنکار کی شخصیت کے مختلف پہلوؤں کو سمجھنے کے لیے ان کی خود نوشتہ سوانح کافی حد تک معاون و مددگار ہوتی ہے، لیکن عموماً سوانح لکھتے ہوئے سوانح نگار کو یقین ہوتا ہے کہ اس کی زندگی کے یہ شب و روز اور قلم بند کیا جانے والا ہر واقعہ ایک نہ ایک دن شائع ہو کر خاص و عام کی نظروں سے گزرے گا۔ لہذا قلم کار اس میں ادبی معیار اور زمانے کی قدروں کا لحاظ رکھتا ہے۔ سوانح میں شعوری و غیر شعوری طور پر خامیوں کی پردہ پوشی، خوبیوں کی مبالغہ آرائی، عبارت آرائی، خود نمائی اور واقعات کو توڑ مروڑ کر پیش کرنے کے امکانات بھی بڑھ جاتے ہیں۔ دوسری طرف ڈائریاں اور خطوط دلی کیفیات و معمولات کا بے تکلف اظہار ہوتے ہیں بشرطیکہ انھیں بھی اشاعت کی غرض سے یا غبار خاطر کی طرح پوسٹ نہ کیے جانے کے ارادے سے نہ لکھا گیا ہو۔ مولانا شبلی نعمانی نے جو خطوط لکھے تھے، ان کے لکھے جانے تک ان کی اشاعت و تشہیر کا کوئی ارادہ یا منصوبہ نہیں تھا۔ یعنی انھوں نے اپنے خطوط میں نہ تو تصنع کو جگہ دی ہے اور نہ ہی فکر و خیال پر احتیاط کی ملح کاری کی ہے اور ان کے خطوط ڈاکٹر جانسن کے اس قول کی تصدیق کرتے ہیں کہ:

شبلی اپنے خطوط میں ایسے انسان کی حیثیت سے سامنے آتے ہیں جن کے سینے میں دھڑکتا ہوا دل ہے اور وہ دل فطری طور پر کامیابیوں پر خوش ہوتا ہے، کبھی افسردہ اور مایوس ہوتا ہے، اپنوں سے روٹھ جاتا ہے، کبھی شکوہ کرتا ہے تو کبھی مایوس ہوتا

ہے، کبھی ناز اٹھاتا ہے تو کبھی ناز دکھاتا ہے، کبھی بلیوں اچھلتا ہے تو کبھی مویں مارتا ہے، ٹھنڈی ہواؤں اور نرم فضاؤں سے اس میں گدگدی ہوتی ہے، کلیوں کی چٹک یا پھولوں کی نہک کا اثر لیتا ہے، بھنوروں کے گنگنا نے سے اس پرستی چھاتی ہے، مٹ میلی جھیل میں مسکراتے اور ہوا کے اشارے پر جھومتے کنول اسے لہاتے ہیں، برسات کے دنوں میں مور مورنی کے رقص سے اس کی آنکھیں خیرہ ہوتی ہیں اور وہ خود بھی مجھوم اٹھتا ہے، کبھی بچوں کی طرح ہکتا ہے تو کبھی بڑے بزرگوں کی طرح سنجیدہ ہو جاتا ہے — دل کے یہی کوائف شبلی کے خطوط میں مختلف واقعات اور طرز اظہار کی صورت میں موجود ہیں شبلی جب مورخ یا ناقد ہوتے ہیں تو ان کے قلم کا رشتہ دماغ اور عقل سے ہوتا ہے۔ ان کی علمیت پر فکر اور فلسفہ حاوی رہتا ہے لیکن جب خطوط لکھتے ہیں اور خاص طور پر نجی خطوط — اس وقت ان کے قلم کا رشتہ سیدھا ان کے دل سے استوار رہتا ہے۔ جذبات کی گرمی کی وجہ سے آزاد و بے باک تحریر میں بے پناہ صداقت درآتی ہے۔ تکلف اور تصنع کی دیوار گر جاتی ہے اور اسرار حیات بے نقاب ہونے لگتے ہیں — البتہ شبلی نے اپنی شاعری خصوصاً فارسی شاعری میں دل کی گہرائیوں میں موجزن ان کیفیات کو ضرور بیان کیا ہے جن کی تصویریں عطیہ کے نام لکھے گئے خطوط میں جا بجا بکھری پڑی ہیں۔

چونکہ میرے موضوع میں شبلی کے خطوط کی ادبی حیثیت یا ان کے اسلوب سے بحث کرنا شامل نہیں ہے بلکہ میں نے کوشش کی ہے کہ ان خطوط میں ان کی شخصیت، طبیعت و میلانات کے جو پہلو واضح ہوتے ہیں ان کی نشاندہی کر دوں — اس کے لیے ضروری ہے کہ شبلی کے خطوط کو دو حصوں میں تقسیم کر کے ان کا مطالعہ کیا جائے۔ ایک حصے میں وہ خطوط ہوں جو انھوں نے عطیہ فیضی اور ان کی بہنوں کو لکھے ہیں۔ ان خطوط میں ان کی شخصیت کا جمالی پہلو زیادہ نمایاں ہوتا ہے اور یہاں وہ صرف ایک مولوی نہیں بلکہ زندہ دل اور زندہ جاوید انسان نظر آتے ہیں۔ دوسری طرف شبلی کے وہ خطوط ہیں جو انھوں نے اپنے احباب اور دیگر ہم عصروں مثلاً عبدالمجید دریا بادی

عبید الرحمن خاں شیرانی مولوی محمد سمیع اور سید عبدالحی حسنی وغیرہ کو تحریر کیے۔ ان خطوط میں ان کی شخصیت کے مختلف پہلو سامنے آتے ہیں اور ان کے شخصی رویے، رجحان، ذہنی میلان اور فکر و نظر کو سمجھنے میں یہ خطوط زیادہ معاون ہیں۔ ان خطوط کے بارے میں پروفیسر خورشید الاسلام نے لکھا ہے کہ:

”شبلی کے خطوط ہمارا قومی اعمالنامہ ہیں۔ ان میں شبلی کی خانگی زندگی نمایاں نہیں ہے لیکن پس پردہ جلووں کی ایسی کمی بھی نہیں ہے۔ بہر حال ان خطوط میں ندوہ کے نقوش ہیں۔ سیرت پر مکالمات ہیں۔ شعرالجم کے مباحث پر گفتگو ہے، نادر کتابوں کی دریافت پر خوشی کا اظہار ہے۔ تبصرے ہیں، تنقیدی اشارات ہیں۔ دوستوں کی سرگوشیاں ہیں۔ عزیزوں کی سفارش ہے، اپنی عظمت کا شعور ہے اور وہ لطائف ہیں جو روح و بدن کو سرشار کیے بغیر حاصل نہیں ہوتے۔“

(تنقیدیں خورشید الاسلام)

غرض یہ کہ شبلی کے خطوط میں ان کی زندگی کے ہر دور اور تمام نشیب و فراز موجود ہیں جن سے ان کی شخصیت کو سمجھنے میں بہت آسانی ہوتی ہے۔ مختلف جگہوں سے حصول تعلیم کے بعد ۲۵-۲۶ برس کی عمر میں شبلی علی گڑھ پہنچے تھے جہاں کوٹ پتلون والے انگریزی خواں فرقے سے ان کا واسطہ رہا۔ اس فرقے کو وہ خاطر میں نہیں لایا کرتے تھے لیکن انھیں اندازہ ہوا کہ ان میں نمازیں پڑھنے والے بھی موجود ہیں اور وہ اسلام بھی سمجھتے ہیں۔ علی گڑھ میں جدید تعلیمی علوم اور انگریزی کا غلبہ ان کی ناگواری کا سبب بنا۔ ان کی زندگی کا ایک اہم موڑ وہ تھا جب انھوں نے ندوے میں سکونت اختیار کی لیکن وہاں بھی اختلافات پیدا ہو گئے اور وہ اعظم گڑھ چلے گئے۔ ان تمام اختلافات اور صورت حال کا ذکر ان کے خطوط میں تفصیل سے موجود ہے (اور یہاں تفصیل میں جانے کی اجازت نہیں) تاہم ان خطوط میں سیاسی طور پر کانگریس سے وابستگی، برطانیہ حکومت کو ناراض نہ کرنے اور خود کو اس کا فرمانبردار ثابت کرنے کا رویہ، مزاج

کی نرمی و حلاوت، انکساری، خلوص اور محبت کے جذبے بھی واضح طور پر موجود ہیں۔ ان کے خطوط سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ بلا کے حق شناس، حق پرست، حق پسند اور حق گو انسان تھے یہی حق پسندی اُن کی بے باکی کا سبب ہے اور اسی سے ان کے یہاں کہیں کہیں تضاد پایا جاتا ہے۔ وہ اپنے خیال کی تائید میں اٹل رہنے کے قائل نہیں تھے بلکہ اگر انھیں یہ محسوس ہو جاتا تھا کہ صورت حال بدل چکی ہے، ان کا سوچنا ہو گیا ہے تو وہ اپنی رائے بدلنے میں جھجک یا تاامل محسوس نہیں کرتے تھے۔ وہ ایک بے ریا اور زندہ دل انسان تھے۔ وہ مولوی ضرور تھے لیکن ان میں کسی طرح کی کوئی تنگ نظری، کٹھ ملائیت اور دقیانوسیت نہیں تھی۔ وہ اپنے عہد کے اگر مولوی تھے تو سب سے زیادہ پروگریسو اور ترقی پسند مولوی تھے۔ یہ بات اسی کے یہاں ہو سکتی ہے جو صحیح معنوں میں زندگی کو زندگی سمجھے اور زندگی کی طرح برتے۔

شبلی ندوے کے بانیوں میں سے تھے، اس ادارے سے انھیں بے پناہ لگاؤ تھا۔ ایک عرصے تک وہ اس کی خدمت کرتے رہے اور اس تعلیمی ادارے کو ایک مثالی ادارہ بنانے کے لیے انھوں نے ہر ممکن کوشش کی۔ علی گڑھ اور حیدر آباد کے تجربات اور پروفیسر آرنلڈ کے ہمراہ مصر و شام اور ترکی کے سفر سے حاصل معلومات کی روشنی میں وہ ندوے کی دینی اور روایتی تعلیمات کے نصاب کو چند خاص عربی کتب اور انگریزی سے مرصع کرنا چاہتے تھے۔ شبلی کا یہی طرز فکر ندوے کے علما سے ان کے اختلافات کی بنیاد کہا جاتا ہے جس کا انجام ندوے سے شبلی کی علاحدگی کی صورت میں سامنے آیا —

شبلی کے خطوط میں ندوے کا اتنا ذکر موجود ہے کہ ان سے نہ صرف اس عہد کے ندوے کی صورت حال کا علم ہوتا ہے بلکہ وہ چپقلش، تنازعات اور رنجشیں بھی واضح ہو جاتی ہیں جن سے شبلی کو دوچار ہونا پڑا تھا۔ اس سلسلے کے خطوط کو ترتیب دے کر ”ندوہ شبلی تنازعہ“ کی تاریخ مرتب کی جاسکتی ہے۔ ان کے خطوط کی چند سطریں ملاحظہ کیجئے۔

حبیب الرحمن خاں شیروانی کو لکھتے ہیں:

”یہ امر معمولی حیثیت سے نہیں بلکہ رد و کد کے ساتھ ظہور میں آیا تھا۔ جب

میں نے دیکھا کہ انگریزی کے مسئلہ پر گفتگو نہیں ہوتی تو میں نے کسی قدر سختی سے کہا کہ اس سے کیوں گریز کیا جاتا ہے؟
ایک اور جگہ رقم طراز ہیں:

”ندوہ کے لیے یہ بڑا نازک موقع ہے۔ نظامت کے لیے بہت سے نامستحق اشخاص امیدوار ہو گئے ہیں۔ حقانی اور ملا عبد القیوم کی طرف انگلیاں اٹھ رہی ہیں۔ دونوں میں سے کوئی ہوا تو ندوہ کا خاتمہ ہے۔“
چند سطریں مزید دیکھئے:

”میرے خلاف چند خود غرضوں نے ندوہ کے معاملہ میں جو طوفان مچایا آپ نے سنا ہی ہوگا۔ لطف یہ کہ شرکت سب نے کی اور سب الگ ہیں۔“

(بحوالہ تنقیدیں پروفیسر خورشید الا سلام)

میں نے اوپر کی سطروں میں عرض کیا ہے کہ خطوط اگر بغرض اشاعت نہ لکھے جائیں تو وہ دلی جذبات کا آئینہ ہوتے ہیں اور ان میں شخص کا حقیقی روپ عیاں ہو جاتا ہے لیکن بعض صورتوں اور بعض رشتوں میں خطوط میں مصلحت اندیشی در آتی ہے اور خط لکھنے والا وہ باتیں تحریر نہیں کرتا جو اس کے ذہن و دل کی ترجمانی کرتی ہوں بلکہ وہ ان باتوں کو ترجیح دیتا ہے جو مکتوب الیہ سے اس کے رشتے کے تناظر میں موزوں مفید اور حسب حال ہوں۔ عطیہ فیضی کو لکھتے ہوئے شبلی نے بھی بعض جگہوں پر اس مصلحت سے کام لیا ہے مثال کے طور پر عورتوں کے بارے میں ان کی رائے ملاحظہ فرمائیے:

”عورتوں کے متعلق تمہاری رائے ہے کہ وہ دنیوی اور معاشی علوم کم پڑھیں اور تم اس کو پسند نہیں کرتیں کہ عورتیں خود کمائیں اور کھائیں لیکن یاد رکھو کہ مردوں نے جننے ظلم عورتوں پر کئے اس بل پر کیے کہ عورتیں ان کی دست نگر تھیں، تم عورتوں کا بہادر ہونا اچھا نہیں سمجھتی، لیکن یہ

تو پرانا خیال تھا کہ عورتوں کو دھان پان، چھوٹی موٹی اور روٹی کا کالا ہونا چاہیے۔ جمال اور حسن نزاکت پر موقوف نہیں۔ تنومندی، دلیری، دیو پکری اور شجاعت میں بھی حسن و جمال قائم رہ سکتا ہے۔“

عورتوں کے بارے میں شبلی کے نظریے سے لوگ واقف ہیں۔ وہ اپنی عملی زندگی میں قطعی طور پر اس قدر کشادہ ذہن و قلب یا آزادی خیالات کے اتنے بڑے حامی نہ تھے کہ عورتوں کے خود کمالے اور کھانے کی وکالت کرتے لیکن غالباً یہاں مصلحت یہ رہی ہوگی کہ انھیں عدالتِ حسن میں فرسودہ خیالات کا پیرو کار مولوی محض نہ سمجھ لیا جائے۔ البتہ یہ درست ہے کہ وہ عورتوں کے لیے فکر مند تھے اور انھیں تعلیم یافتہ اور زمانے کے اعتبار سے ترقی یافتہ دیکھنا چاہتے تھے۔ وہ عورتوں اور مردوں کے لیے یکساں نصاب پر بھی زور دیتے رہے حق تو یہ کہ عطیہ بیگم اور اس گھرانے سے ان کے جذباتی لگاؤ کے اسباب میں ایک نمایاں سبب یہ بھی ہے کہ عطیہ میں انھیں وہ خصوصیات نظر آتی تھیں جن کے وہ متقاضی تھے۔ عطیہ علم و فضل کی دولت سے مالا مال مغربی تعلیم سے آراستہ فن موسیقی سے واقف، صاحب تصنیف و تالیف اور اہل کمال کی قدر شناس تھیں۔ اور اس وقت مسلمانوں میں مولانا کو ایسی خاتون نظر نہیں آتی تھیں۔

مولانا شبلی، اردو ادب کا درونہ آچار یہ

بعض لوگ ایسے ہوتے ہیں جنہیں اُن کی زندگی میں ہی کنٹرول ورشیل سمجھا جاتا ہے اور اُن کی زندگی کے بعد بھی یہ مسئلہ قائم رہتا ہے۔ اردو ادب میں ایسی ایک شخصیت مولانا شبلی ہیں۔ سچ مانئے تو میں مولانا شبلی کی ہمہ جہت شخصیت سے زیادہ واقف نہیں تھا۔ ۱۹۱۴ء میں جب مولانا کا انتقال ہوا تو اُس زمانے میں پہلی عالمگیر جنگ کا آغاز ہو چکا تھا۔ یعنی شیرجہ اپنی کچھار سے رخصت ہوا تو دنیا بھر میں جنگ چھڑ چکی تھی۔ موت سے نو دن پہلے کے ایک واقعہ کا ذکر سید سلیمان ندوی نے ”حیات شبلی“ کے صفحہ ۷۲ پر اس طرح کیا ہے:

”لیکن آہ! جب ۱۵ نومبر کی شام کو میں پہنچا تو طاقت جواب دے چکی تھی۔ میں سر ہانے کھڑا تھا۔ میری آنکھوں سے آنسو جاری تھے۔ مولانا نے آنکھیں کھول کر حسرت سے میری طرف دیکھا، اور دونوں ہاتھوں سے اشارہ کیا کہ ”اب کیا رہا“ پھر زبان سے دوبارہ فرمایا ”اب کیا“ ”اب کیا!“ لوگوں نے پانی میں جواہر مہرہ گھول کر ایک چمچہ پلا دیا تو جسم میں ایک فوری طاقت آگئی تو معاہدہ کے طور پر میرا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لے کر فرمایا ”سیرت میری تمام عمر کی کمائی ہے۔ سب کام چھوڑ کے سیرت تیار کر دو“ میں نے بھرائی ہوئی آواز میں کہا ضرور! ضرور! ”سیرت البنی“ مولانا کی آخری کتاب تھی اس کے شائع نہ ہو سکنے کا انہیں آخری

دم تک افسوس رہا۔

مولانا شبلی کی پیدائش اتر پردیش کے ضلع اعظم گڑھ کے ایک گاؤں بندول میں مئی ۱۸۵۷ء میں اُس دن ہوئی جب اعظم گڑھ کے لوگ اپنی پہلی جنگ آزادی کے آغاز میں ضلع جیل کے پھانگ کو توڑ کر بہت سے قیدیوں کو نکال کر لے گئے گویا شیر کے بچے نے پیدا ہوتے ہی نا انصافی اور غلامی کے خلاف مستقل جدوجہد کی پیشین گوئی کر ڈالی تھی۔ مولانا شبلی کی ایک بات جو مجھے سب سے زیادہ اچھی لگی، وہ تھی اپنی ذات کو باعظمت رکھنے کی تمنا، مولانا کے والد جو خود ایک اچھے وکیل تھے، چاہتے تھے کہ ان کا بیٹا بھی وکیل بنے اُن کی کوشش کے باوجود بیٹے نے وہ راہ اختیار نہ کی جس پر اس کے والد اُسے چلانا چاہتے تھے۔ شبلی وکیل تو نہیں بنے لیکن ان کے والد شیخ حبیب اللہ نے انہیں کلکٹری میں نقل نویسی کی ملازمت دلا دی جس کی تنخواہ ۱۰ روپے ماہوار تھی شبلی کو یہ گوارہ نہ تھا کہ وہ اپنے گھر سے دفتر تک پیدل جائیں، اس لیے وہ ساری تنخواہ دفتر آنے جانے میں خرچ کر دیتے۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شبلی کو اپنی ذات کو باعظمت رکھنے کا شروع سے ہی خیال تھا، مولانا آخری وقت تک باعظمت رہے۔ وہ لکھنے کے لیے موضوع بھی باعظمت منتخب کرتے، جس سے ان کا انداز بیان بھی باعظمت ہو جاتا۔ مولانا سید سلیمان ندوی نے اپنے استاد کے بارے میں اس رائے کا اظہار کیا ہے:

”مولانا شبلی قدیم و جدید عہد کے ایسے سنگم تھے جس میں دونوں دریاؤں کے دھارے اکٹرا کر مل گئے تھے۔ وہ ہمارے قدیم مذہبی علوم کے عالم بھی تھے اور جدید علوم کے بہت سے آراء و خیالات سے واقف بھی تھے۔ ساتھ ہی محقق بھی تھے، مفکر بھی تھے، مصلح بھی تھے، شاعر بھی تھے، ماہر تعلیم بھی تھے اور نئے زمانے کے تقاضے اور مطالبے کے مقابلے میں بہت سی باتوں میں انقلابی بھی تھے۔“

مولانا ایک Multi Dimensional شخصیت کے مالک تھے۔ وہ انشا پر داز بھی تھے، مورخ بھی تھے، ناقد بھی تھے، فلسفی بھی تھے، عالم مذہبیات بھی تھے اور شاعر بھی تھے۔

ایک شخص کا تخلیق کے اتنے پہلوؤں کو اپنی گرفت میں لینا، اپنے آپ میں ایک بہت بڑا کمال ہے۔

بحیثیت انشا پرداز :

سر سید احمد خاں نے مولانا کی نثر نگاری کے متعلق بڑے خوب صورت الفاظ کہے ہیں۔
 ”اگر ایک مضمون کو دس شخص بھی لکھیں تو مولانا شبلی کی تحریر نرالی ہوگی۔“
 ”مولانا کے مضامین میں ادبی اور انشا پردازانہ رنگ کے ساتھ وسعت نظر،
 جستجو اور نامعلوم گوشوں سے اہم نتائج کے استنباط کا وہی ثبوت ملتا ہے،
 جو یورپ کے بڑے بڑے محققین دے رہے ہیں۔ اس سے اردو زبان میں
 بڑا تحقیقی رنگ پیدا ہوا۔ ان مضامین سے یہ بھی اندازہ ہوا کہ مولانا کو جہاں
 اپنے ماضی کی روایات پر فخر تھا، وہاں وہ حال کے تقاضے کو نظر انداز کرتا
 بھی پسند نہیں کرتے تھے، ان کو یہی فکر رہی کہ قدیم اور جدید راہیں کہاں
 جا کر مل سکتی ہیں، اس لیے جہاں وہ مذہبی جوش پیدا کرتے، وہاں علم جدیدہ کی بھی ترغیب دیتے، ناکام اسلامی
 علوم کی مینا کاریاں اور نقش آریاں ہوسکیں، انھوں نے اپنے ان مضامین
 کے ذریعہ سے اردو زبان کو مینا کار ہمارا پہنایا، اس سے اردو زبان، عربی اور
 فارسی زبان کے ہم پلہ بھی ہو گئی۔“

مولانا شبلی کے بارے میں یہ بھی کہا جاتا ہے کہ وہ مزاج کے اعتبار سے حسن پرست
 تھے مجھے تو اس میں کوئی برائی نظر نہیں آتی کہ مولانا نے عطیہ فیضی سے عشق کیا۔ بقول
 فیض احمد فیض، شاعریا تو عشق کرتا ہے یا اپنے دل کو جلاتا ہے۔ شبلی نے دونوں کام کیے۔
 شاعری بھی کی اور دل کو بھی جلایا۔ یہی دونوں کام علامہ اقبال نے بھی تو کیے تھے۔ دونوں
 حضرات عطیہ فیضی کو خط لکھتے تھے۔ میں یہاں اقبال کے خطوں کا تو ذکر نہیں کروں گا لیکن
 مولانا شبلی کے ایک خط کا ضرور ذکر کرنا چاہوں گا جو انھوں نے عطیہ کو اپنی جھلاہٹ
 کے اظہار میں لکھا:

”تم نے میرے سوالوں کا جواب نہیں دیا۔ میری اور سٹراقبال کی تعریف میں خط پورا کر دیا۔“

یوں سمجھے کہ شبلی اور اقبال دونوں رقیب بھی تھے لیکن ان کا کارنامہ یہ ہے کہ محبت میں ناکامی نے انہیں ماضی کا عاشق بنا دیا اور وہ مسلمانوں کے ماضی کو ہی خوب صورت اور تابناک بنانے کی کوشش میں لگے رہے۔

انہوں نے تاریخ نویسی کے لیے دو باتیں لازمی قرار دیں:

(۱) ”یہ کہ جس عہد کا حال لکھا جائے اس زمانے کے ہر قسم کے واقعات درج کیے جائیں، یعنی تمدن، معاشرت، اخلاق، عادات، مذہب ہر چیز کے متعلق معلومات کا سرمایہ مہیا کیا جائے۔“

(۲) ”یہ کہ تمام واقعات میں سبب اور مسبب کا سلسلہ تلاش کیا جائے۔“

بحیثیت مورخ:

مولانا تاریخ اور انشا پردازی کی نزاکتوں کو پہچانتے تھے اس سلسلے میں ان کی اپنی رائے بہت صاف ہے:

”مورخ کا اصلی فرض یہ ہے کہ وہ سادہ واقعہ نگاری کی حد سے تجاوز نہ کرنے پائے، یورپ میں آج کل جو بڑا مورخ گزر رہا ہے اور جو طرز حال کا موجد ہے، وہ رینکے (Ranke) ہے اُس کی تعریف ایک پروفیسر نے ان الفاظ میں کی ہے ”اس نے تاریخ میں شاعری سے کام نہیں لیا۔ وہ نہ ملک کا ہمدرد نہ مذہب اور قوم کا طرف دار ہوا۔ کسی واقعہ کے بیان کرنے میں مطلق پتہ نہیں لگتا کہ کن باتوں سے خوش ہوتا ہے اور اس کا ذاتی اعتقاد کیا ہے۔“

یہ مانتے ہوئے بھی کہ مولانا شبلی نے بحیثیت مورخ بہت اچھا کام کیا لیکن پھر بھی بقول ضیاء الحسن فاروقی وہ اُس میں اس حد تک کامیاب نہیں ہوئے جس حد تک انہیں

کامیاب ہونا چاہیے تھا۔

بحیثیت شاعر:

مولانا کو ایک شاعر کی حیثیت سے بھی پہچانا جاتا ہے۔ اُن کے شاگرد مولانا سید سلیمان ندوی نے اُن کے اُردو کلام کا مجموعہ ”کلیات شبلی“ کے نام سے مرتب کیا، شروع کے دور میں وہ تسنیم تخلص کرتے تھے۔ میں سمجھتا ہوں کہ ان کی شاعری کی بنیاد مولانا کی حسن پرستی تھی، ان کے شروع کے دو تین شعر سنئے:

تیس دن کے بے ترک مے، وساقی کرلوں
واعظ سادہ کو روزوں میں تو راضی کرلوں

پار کو رغبت، اغیار نہ ہونے پائے
گل ترکو ہوس غار نہ ہونے پائے
لیکن اُن کی فارسی شاعری اُردو شاعری سے بہتر تھی۔ ڈپٹی نذیر احمد نے ان کو یہ کہہ کر داد دی۔

تم اپنی نثر کو اور نظم کو چھوڑو نذیر احمد
کہ اس کے واسطے موزوں ہیں حالی اور نعمانی
اُن کی ایک مثنوی ”صبح اُمید“ بہت مشہور ہے۔ دو شعر ملاحظہ فرمائیں۔
اسلاف کے وہ اثر ہیں اب بھی
اس راکھ میں کچھ شر ہیں اب بھی

اس جام میں ہے، شراب باقی
اب تک ہے کھریں آب باقی
مدرس لکھنے پر مولانا کو بڑا عبور حاصل تھا۔ جب وہ ترنم سے پڑھتے تو سننے والوں کو

رُلا دیتے۔

انہوں نے اُردو میں مثنوی، قصائد، مسدس، اخلاقی، مذہبی، تاریخی اور سیاسی نظمیں لکھیں، مگر وہ زیادہ نہیں ہیں، ان کی ”کلیاتِ شبلی اردو“ کا حجم ۱۱۶ صفحات سے زیادہ نہیں۔ ان کی فارسی غزلیں اُردو غزلوں سے بہتر ہیں۔ انہوں نے اپنی فارسی غزلوں کا مجموعہ ”دستِ گل“ کے نام سے شائع کیا۔ اس کتاب کی ضخامت صرف ۲۶ صفحے ہے۔ بعد میں غزلوں کے دو مجموعے چھپے جن کے نام ”بوئے گل“ اور ”برگِ گل“ ہیں اور دونوں کی ضخامت صرف ۲۵ صفحات پر مشتمل ہے۔ مولانا کی اردو شاعری سے متعلق مولانا سید سلیمان ندوی کی یہ رائے قابلِ غور ہے۔

”مولانا شبلی کی اردو شاعری خود روپودا ہے، نہ انہوں نے اس میں کسی سے اصلاح لی، نہ جم کر اُردو کی شاعری کی، اور نہ کبھی اُردو شاعری کو عزت اور شہرت کا ذریعہ سمجھا۔“

بحیثیت نقاد:

مولانا نے ”میر انیس اور مرزا دبیر کا موازنہ“ لکھ کر ایک ناقد کی حیثیت سے اپنے لیے ایک بہت اونچا مقام حاصل کر لیا۔ یہ اور بات ہے کہ اپنے اس موازنہ میں میر انیس کو مرزا دبیر سے اونچا مرتبہ نگار قرار دیا۔ مولانا کی کتاب ”انتخابِ شبلی“ میں جن موضوعات پر انہوں نے روشنی ڈالی ان میں شاعری کی حقیقت فصاحت، بلاغت اور تخیل سے متعلق اتنی اچھی باتیں کہی ہیں کہ اردو ادب سے دل چسپی رکھنے والا مجھ جیسا ایک عام آدمی بھی بے حد متاثر ہوتا ہے۔ ”موازنہ انیس و دبیر“ کو پڑھتے ہوئے دبیر کے مرثیہ کا یہ شعر مجھے بے حد اچھا لگا۔

سن ہے جو کم تو بیاس کا صدمہ زیادہ ہے

مظلوم خود ہے اور یہ مظلوم زادہ ہے

مولانا کے خطبات جو انہوں نے مختلف جلسوں میں پڑھے ”خطباتِ شبلی“ میں شامل کیے گئے ہیں۔ میرے پاس چونکہ وقت کم تھا اس لیے میں اُن کے خطبات کو تو نہیں

پڑھ سکا لیکن عبدالاسلام ندوی کے مطابق ”مولانا کبھی خود تقریر لکھ کر نہیں کرتے تھے۔ مختصر نوٹیوں نے یا دوسرے لوگوں نے ہی ان کی تقریریں لکھی ہیں۔ میں یہ سمجھتا ہوں کہ تقریریں کرنا بڑا مشکل کام ہے اور بہت ہی کم لوگ اس آزمائش میں پورے اترتے ہیں۔

بحیثیت فلسفی:

مولانا فلسفیانہ مضامین بھی لکھتے تھے لیکن ان مضامین میں بھی وہ عبارت کی ہمواری اور سلاست کو قربان نہ کرتے ان کا قلم اسی رفتار سے چلتا جس طرح کسی فلسفی کا چلنا چاہیے مولانا نے جو کچھ بھی لکھا اُس میں ادبی شان کو برقرار رکھا اور ہمیشہ اس بات کا خیال رکھا کہ ان کا انداز بیان با عظمت ہو۔ جیسا میں نے پہلے عرض کیا ہے۔ انہیں با عظمت رہنے کا احساس لڑکپن ہی سے تھا اور انہوں نے اس احساس کو آخری دم تک کُنڈ نہیں ہونے دیا۔

بحیثیت عالم:

مولانا کی بحیثیت عالم اتنی شہرت بڑھی کہ ۱۸۹۴ء میں حکومت ہند نے انہیں شمس العلماء کے خطاب سے سرفراز کیا۔ مولانا کی عمر اُس وقت صرف ۳۵ سال تھی۔ علی گڑھ کالج میں ایک بڑا جلسہ ہوا، جس میں اسٹاف اور طلباء کے علاوہ سر سید، سید محمود، نواب محسن الملک، مولانا حالی، پروفیسر آرنلڈ اور کئی قابلِ قدر لوگ شریک ہوئے۔ اس جلسے کی صدارت نواب محسن الملک نے کی، انہوں نے اس موقع پر جو تقریر کی اس کا اقتباس مندرجہ ذیل ہے:

”میں نے مولانا کی تصنیف و تالیف اور تقریر و تحریر سے بڑے فائدے حاصل کیے ہیں، کوئی روز ایسا نہیں ہوتا کہ ان کی صحبت میں کسی نہ کسی قسم کا علمی فائدہ مجھ کو نہیں ہوتا، مجھے اپنی گورنمنٹ کو مبارکباد دینی چاہیے جس نے ایسے مستحق شخص کو خطاب دینے سے دراصل اس خطاب کو عزت بخشی جو ہمارے مولانا کو اس نے دیا ہے۔ اُس کے بعد قوم اس مبارک باد کی

مستحق ہے کہ اس میں ایسے لوگ بھی موجود ہیں، جو درحقیقت، علم کے آفتاب ہیں اور جن کو شمس العلماء کہنا ایک امر واقعی ہے، پھر مدرسہ العلوم کو مبارکباد دینا چاہئے، کہ اس میں ایسے قابل استاد جمع ہیں جن کو گورنمنٹ ایسے معزز خطاب کا مستحق سمجھتی ہے۔ مولانا شبلی سے جن کو ملنے کی عزت حاصل ہوئی وہ ان کی صفات کا اندازہ کر سکتے ہیں کہ ان کی نظر کیسی غائر، ان کا علم کتنا وسیع ان کا بیان کیسا صاف اور ان کی تحقیق کیسی عالمانہ ہے۔ وہ ہمارے سامنے کے پہلے مصنف ہیں، جنہوں نے اپنی تالیف میں فصاحت بیان اور سلاست عبارت کے ساتھ اعتدال، بے تعصبی، اور انصاف کا لحاظ رکھا، ان کے شاعرانہ خیالات، ایشیائی مذاق کے مطابق مبالغہ، استعارہ، عبارت آرائی اور تفسیح سے خالی ہیں۔ لیکن بلاغت سے بھرے ہوئے ہیں، انہوں نے فلسفیانہ طرز پر سوانح عمری لکھنے کا طریقہ جاری کیا، تاریخی واقعات کی تحقیق کرنے اور واقعات پر محققانہ رائے دینے، نتائج کے اسباب بیان کرنے اور اخبار و روایات کے صدق و کذب کو دریافت کرنے کا راستہ بتایا۔ انہوں نے ہمارے مردہ لٹریچر بلکہ ہمارے مردہ خیالات میں ایک نئی جان ڈالی ہے۔

مولانا شبلی کو عام لوگوں تک پہنچانے اور ان کا ادبی مرتبہ تعین کرانے میں ان کے شاگرد مولانا سید سلیمان ندوی نے قابل قدر رول ادا کیا۔ مولانا کی وفات کے بعد مولانا سید سلیمان ندوی نے ان کے مقالات کو آٹھ جلدوں میں، خطبات کو ایک جلد میں، مکاتیب کو دو جلدوں میں، فارسی کے کلام کو ”کلیات شبلی“ (فارسی) اور اردو کلام کو ”کلیات شبلی“ (اردو) کے نام سے ایک ایک جلد میں شائع کیا اور پھر ۸۵۰ صفحات کی ”حیات شبلی“، لکھ کر اپنا حق شاگردی ادا کیا۔

ڈاکٹر خورشیدالاسلام کے یہ الفاظ مولانا شبلی کی ادبی شخصیت کو بہت بلند کرتے ہیں۔

”وہ انشا پرداز تھے، اگر انشا پرداز نہ ہوتے تو مصور ہوتے، اُن کا علم،
 ان کی بصیرت، اُن کی پرواز فرشتوں سے لاگ نہیں کھاتی۔ یہی ان کی سب
 سے بڑی خوبی ہے۔ اگر وہ فرشتہ ہوتے تو اُن کی سواخ عمری بہت
 مختصر ہوتی۔“

مولانا شبلی نعمانی، آپ ہماری تہذیبی میراث کے درونہ آچار یہ ہیں۔ اور
 ہمیں آپ پر ناز ہے۔

سفر نامہ روم و مصر و شام

ترکی کی محبت مولانا شبلی کے خمیر میں داخل تھی، ابھی ان کا عنفوان شباب ہی تھا کہ ۱۸۷۷ء میں روس و روم میں جنگ چھڑ گئی، جس نے پوری اسلامی دنیا میں آگ لگا دی، اس کے شعلے ہندوستان میں بھی بھڑکنے لگے تھے۔ ہر جگہ سلطان کی فتح و نصرت کی دعائیں مانگی جا رہی تھیں اور زخمیوں کے لیے چندے اکٹھا ہو رہے تھے، مولانا شبلی نے بھی اعظم گڑھ میں چندہ کر کے ترکی سفیر بمبئی کی معرفت قسطنطنیہ بھجوا یا۔ لے

ترکی اور اس کے سفر سے دل چسپی

مولانا کو ہیروز آف اسلام (ناموران اسلام) لکھنے کا خیال ہوا تو ترکی کے سفر کا خیال بھی دامن گیر ہوا، فرماتے ہیں :-

”ہمارے ملک میں جس قدر تاریخی سرمایہ موجود ہے، وہ اس مقصد کے لیے کسی طرح کافی نہیں ہو سکتا، یہی خیال تھا جس نے اول اول اس سفر کی تحریک دل میں پیدا کی، کیونکہ یہ یقین تھا کہ مصر و روم میں اسلامی تصنیفات کا جو بقیہ رہ گیا ہے، ان سے ایک سلسلہ تالیف ضرور تیار ہو سکتا ہے“ لے

لے مولانا سید سلیمان ندوی: حیات شبلی ص ۹۵ مطبع معارف اعظم گڑھ ۱۹۸۳ء - طبع چہارم۔

لے مولانا شبلی نعمانی: سفر نامہ روم و مصر و شام ص ۹، مطبع معارف اعظم گڑھ ۱۹۴۰ء

مولانا شبلی کے لیے ترکی کا سفر اس لیے بھی پرکشش تھا کہ گزشتہ شاہانہ اسلامی شان و شوکت کی واحد یادگار یہی سلطنت رہ گئی تھی اس لیے وہ چاہتے تھے کہ مسلمانوں کے جاہ و جلال اور عظمت و شکوہ کی جو داستانیں کتابوں میں پڑھی ہیں ان کے بچے کچھے آثار کو پچشم خود دیکھ کر اپنی روح مضطرب کے لیے سرمایہ نشاط حاصل کریں۔

در موسم گل گر بہ گلستاں رسیدیم از دست ندادیم تماشاے خزاں را
۱۸۸۲ء میں وہ علی گڑھ کالج سے وابستہ ہوئے، یہاں کی آب و ہوا ان کے مزاج کے موافق نہ تھی، چند برسوں کے بعد علالت کا سلسلہ شروع ہو گیا تو تبدیلی آب و ہوا کے لیے کشمیر جانا چاہا، اسی اثنا میں ان کو خبر ہوئی کہ پروفیسر آرنلڈ ولایت جانے والے ہیں، مولانا شبلی علی گڑھ کے قیام میں ان سے ایسا گھل مل گئے تھے کہ اجنبیت اور بیگانگی ختم ہو گئی تھی، اس لیے دفعتاً ترکی کے سفر کا ارادہ قوی ہو گیا، لکھتے ہیں:

”مہروروم کا سفر، آب و ہوا کی تبدیلی، مسٹر آرنلڈ کا ساتھ۔ اتفاق سے یہ سامان جمع ہو گئے ہیں، اس موقع کو ہرگز ہاتھ سے نہیں جانے دینا چاہئے۔“
مسٹر آرنلڈ نے بھی خوشی ظاہر کی اور سفر کے ضروری کاموں میں مدد دینے کا وعدہ کیا مگر اس وقت جہاز کی روانگی کو صرف تین چار روز رہ گئے تھے، اجاب واعزہ سن کر سخت متعجب ہوئے اور اکثروں نے سمجھایا کہ اس جلدی اور بے سروسامانی کے ساتھ اتنا بڑا لمبا سفر کون سی دانشمندی کی بات ہے مگر مولانا کے عزم میں تزلزل نہیں پیدا ہوا۔
ہرچہ بادا باد من کشتی در آب ادا ختمیم

سفر نامہ لکھنے میں لیت و لعل

ترکوں سے مولانا شبلی کو جس قدر شدید محبت تھی، انگریزوں کو ان سے اسی قدر شدید نفرت تھی، اس لیے وہ ان کی کسی طرح کی مدح و تحسین کو پسند نہیں کر سکتے تھے، اسی بنا پر شروع میں

۱۸۸۸ء تا ۱۹۱۱ء سفر نامہ روم و مصر و شام ص ۹ سے ایضاً ص ۱۰۔

مولانا کو چاہے خود یا سرسید احمد خاں کے ایما سے سفر نامہ لکھنے میں شامل و تردد ہوا کیونکہ ترکوں کی محبت چاہے کتنی ہی قابل ستائش ہو مگر اس کا اظہار انگریزوں کی مخالفت و عداوت کا موجب ضرور ہوتا جو خلافت مصلحت تھا اور باتوں سے قطع نظر اس کی وجہ سے کالج کو بھی نقصان پہنچنے کا اندیشہ تھا۔

مولانا کو سفر نامہ لکھنے کا ارادہ اس لیے بھی نہ تھا کہ وہ اس طالب العلمانہ اور خالص علمی و تعلیمی تحقیقات کے سفر کو نہ کوئی غیر معمولی امر خیال کرتے تھے اور نہ واقعات سفر میں ان کے نزدیک چنداں ندرت تھی مگر جب دوستوں کا اصرار بڑھا اور انہیں خود بھی یہ خیال ہوا کہ:

”ایک مدت سے ہماری جماعت میں سیرو سیاحت کا طریقہ بند ہے اور اس وجہ سے اسلامی ممالک کے صحیح حالات سے بالکل اطلاع نہیں حاصل ہوتی“ لہٰذا

تو وہ سفر نامہ لکھنے پر آمادہ ہو گئے۔

سفر نامہ کی اہمیت، اس کے مندرجات و مقاصد:

تصنیف و تالیف میں مولانا شبلی کا معیار بہت بلند تھا ان کے خیال میں سفر نامہ میں جو خوبیاں اور خصوصیات ہونی چاہئیں ان سے ان کا سفر نامہ خالی اور ان کے بلند معیار سے فروتر تھا، چنانچہ کہتے ہیں:

”اس میں جس قسم کی اطلاعات لازمی اور ضروری ہیں یعنی ملک کی اجمالی حالت، انتظام کا طریقہ، عدالت کے اصول، تجارت کی کیفیت، عمارتوں کے نقشے، ان میں سے ایک چیز بھی نہیں البتہ معاشرت اور علمی حالت کے متعلق معتد بہ واقعات ہیں اگرچہ وہ بھی اس تفصیل کے ساتھ نہیں ہیں جس قدر ہونے چاہئیں“ لہٰذا

لیکن ایک عام اور ناواقف شخص کے لیے مولانا کا سفر نامہ مختلف النوع معلومات کا خزانہ ہے، اس سے اس کے علم و واقفیت میں کافی حد تک اضافہ ہوتا ہے اور وہ مولانا کے علم و نظر کی وسعت

اور مشاہدہ کی گہرائی کی طرح ان کی رعنائی بیانِ حسن ادا، کتاب کی ترتیب و تالیف کی خوبی اور معلومات کو پیش کرنے کے ان کے خوب صورت انداز کا اعتراف کیے بغیر نہیں رہ سکتا۔ مولانا کے سفر کا خاص مقصد روم و مصر کے کتب خانوں سے استفادہ اور ان کی معاشرت اور علمی حالت سے واقفیت اور آگاہی حاصل کرنا تھا جیسا کہ لکھتے ہیں:

”اس دور دراز سفر سے کتب خانوں کی سیر کے علاوہ اگر میرا کچھ اور مقصد ہو سکتا تھا تو یہاں کی طرزِ تعلیم اور ترقیِ تعلیم کا اندازہ کرنا تھا چنانچہ میں نے اس پر بہ نسبت اور تمام باتوں کے زیادہ توجہ کی اور جہاں تک ہو سکا کوشش اور محنت کا کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا“ لے

چنانچہ یہ ساری باتیں نہایت تفصیل سے قلم بند کی ہیں، مولانا نے قسطنطنیہ، بیروت، قاہرہ اور ان کے ضمن میں متعدد دوسرے شہروں کے بارے میں وہ ساری باتیں لکھی ہیں جن سے ان ملکوں اور شہروں کی خصوصیات، علمی و تعلیمی ترقی، جدید و قدیم مدرسوں اور کالجوں کا حال، لوگوں کے اخلاق و عادات اور طرزِ معاشرت وغیرہ کا مرقع سامنے آ گیا ہے، وہ جن شہروں میں گئے یا جہاں سے گزرے ان کی مختصر تاریخ بھی بیان کی ہے اور سفر کی ابتدا سے انتہا تک پیش آنے والا شاید ہی کوئی اہم اور قابل ذکر واقعہ اور قارئین کی دل چسپی اور کشش کی کوئی بات چھوٹی ہو جن ممتاز اصحابِ علم و ادب سے ان کی ملاقات ہوئی سفر نامہ میں ان کا تذکرہ کر کے انھیں زندہ جاوید بنادیا، شہروں کے بازاروں، ہوٹلوں، اہم عمارتوں، قدیم یادگاروں، مسجدوں، قابل دید جگہوں، عجائب خانوں اور تفریحی مقامات کا ذکر بھی کیا ہے اور سب سے زیادہ لطف و لذت کے ساتھ جدید و قدیم تعلیم گاہوں، کتب خانوں، مطابع اور اخبار اور رسالوں کا ذکر کیا ہے۔

سفر نامہ کا ایک اہم پہلو:

مولانا کے سفر نامہ کی یہ خوبیاں کم اہم نہیں ہیں مگر ہم یہاں اس کے ایک اور پہلو کو نمایاں کرنا چاہتے ہیں:

لے سفر نامہ روم و مصر و شام ص ۴۹۔

مصنف نے اپنے سفر کے جو اسباب و مقاصد بتائے ہیں ان کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے لیکن ان کے سفر نامہ کا ایک اور مقصد تھا جس کی صراحت تہذیب میں موجود ہے۔ یہاں پہلے اسی پہلو کی وضاحت کی جاتی ہے۔

اہل نظر اس سے پوری طرح واقف ہیں کہ مولانا شبلی کو سب سے زیادہ یورپ کی چیرہ دستیوں کا شکوہ تھا، کیونکہ یورپ نے مسلمانوں کے کارناموں کو محو کرنے اور ان کی تاریخ کو مسخ اور اسے بدنام شکل میں پیش کرنے میں کوئی دقیقہ باقی نہیں رکھا ہے، یورپ کے اہل قلم اور مصنفین نے اسلام، تاریخ اسلام، سلاطین اسلام اور مسلمانوں کے علوم و فنون کی ہر طرح کی برائیوں کو لوگوں میں پھیلا رکھی تھیں تاکہ مسلمانوں کی نئی نسل اپنی تاریخ پر فخر کرنے کے بجائے اس سے نفرت کرنے لگے، مولانا شبلی کی اکثر کتابیں یورپ کی انہی ہرزہ سرائیوں کا جواب ہیں جن کی تالیف کا مقصد اسلام اور مسلمانوں کی تاریخ پر یورپ کے لگائے ہوئے داغ دھبوں کو مٹانا ہے چنانچہ ان کی چشم بینا سے وہ شرانگیزی اور فتنہ سامانی بھی اوجھل نہیں رہ سکی جو یورپ نے ترکوں کے معاملے میں کی تھی، وہ کہتے ہیں کہ یورپین لٹریچر پڑھ کر ترکوں کی نسبت تحقیر کے خیالات نہ پیدا ہونا بعینہ ایسا ہے جیسا خواب آور دوا کھا کر نیند نہ آنا، انھوں نے ترکوں اور عربوں نیز دوسرے مسلمانوں کی جو بھونڈی تصویر کھینچی ہے، اس سے مولانا کافی مضطرب اور بے چین ہو گئے ہیں۔ چنانچہ انھوں نے اپنے سفر نامہ میں یہی دکھایا اور بتایا ہے کہ یہ ترکوں کی اصلی تصویر نہیں ہے، لکھتے ہیں:

»میں نے اگرچہ اس کتاب میں ترکوں کی تمدنی یا ملکی حالت سے کچھ بحث نہیں کی ہے اور نہ اس قسم کی بحث میرے منصب و حالت کے لحاظ سے مناسب تھی تاہم اس کتاب کو پڑھ کر ناظرین کے دل میں ترکوں کی تہذیب و شائستگی کا جو درجہ قائم ہوگا وہ اس سے مختلف ہوگا جو یورپ کے عام لٹریچر سے ظاہر ہوتا ہے۔«

مولانا نے سفرنامہ کی تہذیب میں دور حاضر میں یورپ کی ناوک انگنی کی یہ مخصوص صورت بتائی ہے کہ وہاں جب سے مذہب کا زور گھٹا تو اس نے مسلمانوں کی نسبت صاف صاف متعصبانہ الفاظ لکھنے کے بجائے یہ دانشمندانہ طریقہ اختیار کیا ہے کہ اسلامی حکومتوں، اسلامی قوموں، اسلامی معاشرت کے عیوب تاریخی پیرایہ میں ظاہر کیے جاتے ہیں اور عام تصنیفات، قصوں، ناولوں، ضرب الامثال کے ذریعہ سے وہ لٹریچر میں اس طرح جذب ہو جاتے ہیں کہ تحلیل کیسا وی سے بھی جدا نہیں ہو سکتے بلکہ مولانا نے خصوصیت کے ساتھ ترکوں کی تصویر مسخ کرنے اور بگاڑنے کی ان صورتوں کا ذکر کیا ہے۔

۱۔ یورپ میں مصنفین کا دائرہ بہت وسیع ہے، ان میں متعصب، نیک دل، ظاہر بین، دقیق النظر ہر درجہ اور ہر طبقہ کے لوگ ہیں، لیکن ترکوں کے ذکر میں وہ اختلاف مدارج زائل ہو جاتا ہے اور ہر سانسے وہی ایک صدا نکلتی ہے مثلاً آج کل سچے سے سچے یورپین مصنفین کی راست بیانی یہ ہے کہ وہ ترکی حکومت کے ذکر میں قرضہ کی گرانباری، صنایع و فنون کا بقدر کافی موجود نہ ہونا، اصلاح میں تعلیم کی عدم وسعت، آلات واسلحہ میں یورپ کی احتیاج کو بالکل راست راست لکھتا ہے لیکن جو اصلاحیں حال میں ہوئی ہیں ان کے ذکر سے دامن بچا جاتا ہے کہ گویا اصلاح کا سرے سے وجود ہی نہیں ہے۔

۲۔ کسی قوم یا کسی شخص کے قابل مدح یا ذم ثابت کرنے کا یہ نہایت آسان طریقہ ہے کہ اس کے حالات اور واقعات کی یک رخ تصویر کھینچی جائے اور انصاف یہ ہے کہ یورپ نے اس فریب آمیز طریقے کو دنیا کی تمام قوموں سے زیادہ بڑا ہے۔

۳۔ یورپ کے وہ فیاض دل جن کو تعصب سے کچھ واسطہ نہیں لیکن بچپن سے جس قسم کے خیالات میں انھوں نے پرورش پائی ان کے گرد و پیش معلومات کا جو سرمایہ ہے ان کے مقابلے میں ان کی بے تعصبی بھی کچھ کام نہیں دیتی، چنانچہ قسطنطنیہ و مصر وغیرہ سے واپس آنے والے ایک عام اور غیر متعصب شخص سے مولانا نے پوچھا کہ آپ نے جامعہ ازہر کی سیر بھی کی تو وہ بولے

سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۳، تہذیب ص ۴، ایضاً ص ۵۔

مجھ کو اس کی سیر کا بہت شوق تھا لیکن میرے رہنا نے کہا کہ عیسائیوں کو وہاں جانے کی اجازت نہیں ہے، اگرچہ واقعہ محض غلط ہے کیونکہ مولانا خود جامع ازہریں ایک مہینے سے زیادہ مقیم رہے اور ان کے عیسائی اجاب بے تکلف مسجد ہی میں ان سے ملنے آتے تھے لیکن چونکہ یورپ میں مسلمانوں کا تعصب اور تنگ خیالی علوم متعارفہ کے قریب ہے، ان صاحب کو اپنے رہنما کی بات کے یقین کرنے میں کیونکہ تامل ہو سکتا تھا، طرہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے عام شاہراہ سے الگ ہو کر کچھ کہا یا لکھا تو یورپ کے نقار خانے میں اس کی آواز طوطی کی آواز سمجھی جاتی ہے۔

ایک انگلش شہزادی نے پندرہ سولہ برس قسطنطنیہ میں رہ کر ”دوازدہ سالہ حکومت عبدالحمید ثانی“ کے نام سے جو کتاب لکھی، اگرچہ اس کے اعتبار کے لیے مصنفہ کی علمی قابلیت، پندرہ سولہ برس کا تجربہ، دریافت حالات کے صحیح وسائل یہ تمام قرائن موجود تھے لیکن چونکہ وہ ترکوں کی عجیب گوئی میں یورپ کی ہم زبان نہ تھی، اس کو استناد اور اعتماد کا درجہ نہ حاصل ہو سکا، مولانا نے تعلیم یافتہ اشخاص کو اس کی نسبت یہ کہتے سنا کہ ”عجب نہیں یہ کتاب فرضی مصنف کے نام سے خود ترکوں نے لکھی ہو یا شہزادی کو سلطانی انعامات نے ایسی کتاب لکھنے پر مجبور کیا ہو“ لیکن بقول مولانا یہی کتاب اگر ترکوں کے معائب میں ہوتی تو ان اشخاص کے نزدیک اس کا ہر حرف قطعی و یقینی ہوتا۔

۴۔ مولانا نے خاص سفر نامے لکھنے والوں کی ایک بڑی اور عام غلطی یہ بتائی ہے کہ وہ جزئیات سے کلیات قائم کر لیتے ہیں، سفر میں انسان کو جن اشخاص سے سابقہ پڑتا ہے، وہ ان کے اخلاق، عادات، خیالات سے تمام قوم کی نسبت عام رائے قائم کر لیتے ہیں۔ حالانکہ ممکن ہے کہ وہ امور انھیں چند اشخاص کے ساتھ مخصوص ہوں، اسی طرح ہر واقعہ سے وہ ایک عام نتیجہ نکالنا چاہتے ہیں اور واقعہ کے خاص اسباب کی جستجو نہیں کرتے۔

۵۔ غلطی کا ایک بڑا سبب ان کے نزدیک یہ ہے کہ جو شخص کسی ملک کا سفر کرتا ہے، اس کی نسبت پہلے سے اس کے خیالات دوستانہ یا مخالفانہ ہوتے ہیں وہاں پہنچ کر اول اول جو کچھ

دیکھتا اور سنتا ہے وہ محض سرسری ہوتا ہے اور چونکہ ایسی اجمالی واقفیت استنباط نتائج کے لیے کافی نہیں ہوتی اور وہ نتیجہ کے قائم کرنے میں دیر تک انتظار نہیں کر سکتا اس لیے وہ ہر واقعہ کے ساتھ قیاسات کو دخل دیتا جاتا ہے، ان قیاسات کے وقت وہ حن ظن یا سوئے ظن جو پہلے سے اس کے دل میں موجود تھا چپکے چپکے اپنا کام کرتا ہے اور اس کو خبر تک نہیں ہوتی۔ اس قسم کی غلطی اگرچہ دنیا کی تمام قوموں سے متعلق ہے لیکن یورپ والوں کو اس میں ایک خاص ترجیح حاصل ہے، جس کی وجہ یہ ہے کہ استنباط نتائج میں یورپ والوں کو جو بے مبری ہے اور کسی قوم کو نہیں ملے۔

۶۔ ایک نکتہ وہ یہ بتاتے ہیں کہ سیاح کو چونکہ حالات کے دریافت کا نہایت شوق ہوتا ہے اس لیے وہ ہر شخص سے جو اس کو مل جاتا ہے کچھ نہ کچھ معلومات کا سرمایہ حاصل کرنا چاہتا ہے، اس تعیم میں وہ ان تحقیقات کی کہ وہ شخص ثقہ ہے یا غیر ثقہ، روشن ضمیر ہے یا متعصب، دقیق النظر ہے یا ظاہر بین کچھ پروا نہیں کرتا اور کرنا بھی چاہے تو کامیابی نہیں ہو سکتی، یورپ والے اس باب میں اور بھی بے احتیاط ہیں، قسطنطنیہ کا سفر کرنے والے معمولاً ہوٹلوں میں ٹھہرتے ہیں اور جہاں کہیں جانا چاہتے ہیں ایک گائیڈ ان کے ساتھ ہوتا ہے جو نہ صرف ان کو عمارات اور مقدس مقامات کی سیر کرتا ہے بلکہ ان کے تمام سوالات کا جو موقع بہ موقع وہ پوچھتے جاتے ہیں جواب دیتا جاتا ہے، یہ گائیڈ عموماً عیسائی ہوتے ہیں اور روپیہ دور و پیہ روزانہ ان کی اجرت ہوتی ہے، ان گائیڈوں کی معلومات جس قسم کی ہو سکتی ہیں ہر شخص خود اس کا اندازہ کر سکتا ہے۔

ان اسباب کی بنا پر انھوں نے لکھا ہے کہ:

”غرض یورپ کی تحریروں اور سفرناموں سے، میرے سفرنامہ کا مختلف ہونا

لازمی بات تھی،“

یورپ نے ترکوں اور عربوں اور عام مسلمانوں کی جو تصویر کھینچی ہے مولانا نے اپنے سفرنامہ میں اسے اس سے مختلف بتایا ہے، اس لیے اس میں ترک و عرب کی وہ خوبیاں نمایاں کی ہیں جن کو یورپ والوں نے عمداً اس لیے چھوڑ دیا ہے تاکہ ان کی تصویر بہت بدنام دکھائی

دے۔ مولانا نے بھی ان کے عیوب سے چشم پوشی نہیں کی ہے البتہ اگر ان کی توجیہ ممکن ہو سکی ہے تو وہ ضرور کی ہے، اس طرح ان کی کتاب یک رخ نہیں ہے بلکہ اس میں محاسن و معائب دونوں دکھائے گئے ہیں۔

ترکوں کی جو تصویر مولانا کے سفرنامہ سے ابھرتی ہے، اس کا ذکر کرنے سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اس درد کا ذکر کر دیا جائے جو انھیں عربوں، ترکوں اور عام مسلمانوں سے تھا۔

مولانا کا قومی و ملی درد:

مولانا شبلی کے دل میں قومی درد اور ملی حمیت کا ایک طوفان امنڈ رہا تھا جس نے انھیں ترکوں اور عربوں کے اصلی خط و خال نمایاں کرنے اور یورپ کی غلط بیانی کی تردید لکھنے پر آمادہ کیا تھا، اس لیے پہلے اس کی بعض مثالیں ملاحظہ ہوں:-

عام مسلمانوں سے مولانا کی دل چسپی اور ہمدردی کا اندازہ اس واقعہ سے ہوتا ہے کہ جہاز کا ان کا سفر بمبئی سے شروع ہوا تھا، وہاں سے پورٹ سعید تک انھیں کوئی مسلمان دکھائی نہیں دیا، یہاں پہنچ کر جب کچھ مسلمان نظر آئے تو بہت خوش ہوئے اور آگے بیروت کا منظر یہ تھا:-

”بیروت میں تو سارا جہاز شامی عربوں سے بھر گیا، بد قسمتی سے فرسٹ اور سیکنڈ

کلاس کو تو یہ عزت نصیب نہیں ہوئی لیکن تیسرے درجے میں ہر طرف مسلمان ہی مسلمان

تھے، میں شروع سفر سے مسلمانوں کی صورت کو ترس گیا تھا، یہ مجمع دیکھ کر حد سے

زیادہ خوشی ہوئی“ لے

مولانا شبلی کو اسلام کی سر بلندی اور مسلمانوں کی ترقی سے خاص دل چسپی تھی اسی لیے وہ

اسلاف کے شاندار کارناموں اور ان کی شکوہ و عظمت سے معمور داستان کو بار بار سناتے تھے تاکہ

موجودہ دور کے مسلمانوں کو عبرت اور اپنے حال و مستقبل کو بنانے اور سنوارنے کا ولولہ پیدا ہو۔ یہی

وجہ ہے کہ اپنے دور کے مسلمانوں کی نسبت جب وہ کوئی اچھی خبر سنتے یا ان کی خوش حالی کے بارے میں واقف ہوتے تو باغ باغ ہو جاتے اور جب ان کی کوئی بُری خبر سنتے یا انہیں خراب حال میں دیکھتے تو نہایت رنجیدہ اور مغموم ہو جاتے۔

۷ مئی ۱۸۹۲ء کو ان کا جہاز عدن پہنچا تو وہاں شمالی قوم کے بہت سے لڑکوں کو دیکھ کر جنہیں وہ عرب سمجھتے تھے بڑا دکھ ہوا یہ لڑکے جہاز والوں سے انعام لینے کے لیے عجیب مبتذل حرکتیں کرتے تھے، کچھ ناچنے گاتے، کچھ آپس میں مل کر چند بے معنی الفاظ کہتے اور بغلیں بجاتے جاتے بڑا کمال یہ کہ لوگ دوانی چونی پیسے جو کچھ انعام دینا چاہتے، سمندر میں پھینک دیتے اور وہ غوطے مار کر نکال لاتے۔ اکثر انگریز اس تماشے میں مصروف تھے اور آرنلڈ کو بھی اس میں مزہ آتا تھا لیکن مولانا کی کچھ اور حالت تھی اور ان کا درد مند دل یہ منظر دیکھ کر بے تاب ہو رہا تھا کہ جو عرب فاتح و کشور کشا تھے آج اپنے حریفوں کے سامنے مسخرہ بین کر کے اپنا پیٹ پالتے ہیں، لکھتے ہیں:

”عبرت ہوتی تھی کہ عرب کی اب یہ حالت ہے کہ غیروں کے سامنے اس قسم کی حرکات سے ان کو شرم نہیں آتی، ان خیالات سے بے اختیار میرا دل بھرتا تھا یہاں تک کہ آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے اور بے اختیار زبان سے نکلا تم یا عمر۔ آرنلڈ پاس تھے، میری تغیر حالت پر ان کو خیال ہوا، میں نے دل کی کیفیت اور اس کا سبب بیان کیا“ لہ

شہر جا کر جب تحقیق کرنے سے ثابت ہوا کہ شمالی قوم عرب نہیں ہے تو انہیں کسی قدر تسکین ہوئی۔ پورٹ سعید میں جب کوئی بلند اور شاندار عمارت دیکھتے تو اس خیال سے خوش ہوتے کہ الحمد للہ ان ملکوں میں مسلمان خوش حال اور دولت مند ہیں لیکن جب دریافت کرنے پر معلوم ہوتا کہ کسی یورپین سوداگر کا مکان ہے تو ان کی خوشی زائل ہو جاتی، کتنی حسرت سے لکھتے ہیں:

”سارے شہر میں ایک بھی عمدہ مکان یا بلند عمارت کسی مسلمان کی نہ تھی افسوس

ع۔ بہر زمین کہ رسیدیم آسماں پیدا ست“ لہ

مولانا کو مسرت اس وقت ہوتی ہے جب مسلمانوں کو بہتر حال یا علم و ہنر میں ترقی کرتا ہوا دیکھتے ہیں چنانچہ قسطنطنیہ میں جہازوں کے بنانے کا ایک بہت بڑا کارخانہ دیکھا تو جھوم اٹھے، فرماتے ہیں:

”نہایت قابل تعریف بات یہ ہے کہ اتنا بڑا عظیم الشان کارخانہ صرف ترک

چلاتے ہیں، تمام افسر اور کارگیر اور ملازم ترک ہیں، صرف ایک یورپین معمولی

درجے کا ملازم ہے اور وہ بھی قدامت کے لحاظ سے بحال رکھا گیا ہے، انجن

بھی یہاں تیار ہوتے ہیں اور ترکوں کا بیان ہے کہ یورپ کے بنے ہوئے

انجنوں سے کسی بات میں کم نہیں ہوتے، ایک افسر نے مجھ سے کہا کہ اس قسم کے

تمام کاموں میں ہم کو یورپ کی احتیاج نہیں رہی“ لہ

اس کے مقابلے میں انہی ترکوں اور عام مسلمانوں کی زندگی کے بد نما اور خراب پہلو جب ان

کے سامنے آتے ہیں تو وہ سخت کبیدہ خاطر اور نہایت متاسف ہو جاتے ہیں، قسطنطنیہ کی خانقاہوں

اور زوایا میں پیدا ہونے والی خرابیوں کا ذکر کتنے پروردانِ دین کیا ہے:

”تم نے عربی تاریخوں میں پڑھا ہوگا کہ تمام ممالک اسلامی میں سیاحوں اور

طالب علموں کا ایک تانتا بندھا رہتا تھا، وہ انھیں خانقاہوں اور زوایوں کی

بدولت تھا، ابن بطوطہ کو اپنے عالمگیر سفر میں اسی طریقہ کی وجہ سے مدد ملی تھی

چنانچہ اس نے سفرنامے میں ان زوایوں کو نام بہ نام لکھا ہے لیکن یہ قدرتی بات

ہے کہ جب کسی قوم کے برے دن آتے ہیں تو مفید تدبیریں مضر بن جاتی ہیں،

مسلمانوں کو سیر و سیاحت، جغرافیہ نہ تحقیقات، تحصیل علم کا مذاق تو جاتا رہا

اس لیے اب یہ طریقہ کاہلی، مفت خوری، دریوزہ گری کا ایک ذریعہ رہ گیا ہے اور

قومی زندگی کو نہایت نقصان پہنچا رہا ہے، میں نے اکثر خانقاہوں میں خود جا کر دیکھا
 کئی کئی برس کے آگے ہوئے مسافر پڑے ہیں، نہ کسی قسم کا شعل ہے، نہ کچھ کام ہے،
 لکھنؤ کے عہدیوں کا جو حال سنا کرتے تھے، یہاں آنکھوں سے نظر آتا ہے، شیوخ جن کو
 خانقاہ کا انتظام سپرد ہوتا ہے اور تمام نقد و جنس ان کے اہتمام میں رہتی ہے،
 عموماً خاکن اور بددیانت ہیں، خود نہایت آرام و عیش سے بسر کرتے ہیں اور
 مسافروں کے لیے جو مقدار مقرر ہے، اس کا آدھا، تہائی، چوتھائی بھی ان کو نہیں
 دیتے۔۔۔ خانقاہ کی عمارت جا بجائے ڈھ چلی ہے، صحن میں کوڑے کرکٹ کا
 ڈھیر لگا رہتا ہے، مختصر یہ کہ وحشت اور ویرانی کی پوری تصویر ہے، میں نے
 اور جن خانقاہوں کو دیکھا وہ اگرچہ ہندی خانقاہ سے ہر بات میں بہتر تھیں، لیکن
 دیانت اور راست بازی کا پتہ کہیں نہیں ملتا، اس طرح کئی لاکھ سالانہ کی رقم نہایت
 بری طرح برباد ہوتا ہے“ لے

امانت اور دیانت کے معاملے میں مولانا بڑے حساس تھے، بددیانتی اور خیانت ان کے
 لیے ناقابل برداشت تھی:

”سجد اقصیٰ کو ناہموار اور غیر مسطح پایا اور اکثر جگہ خود رو گھاس اور جھاڑیاں دیکھی تو
 اس کا سبب دریافت کیا، معلوم ہوا کہ سلطان نے کئی دفعہ مرمت اور درستی کے لیے رقم کنیر بھیجی
 لیکن کارپردازوں اور مجاوروں نے اس کا بہت کم حصہ صرف کیا، طرہ یہ کہ مولانا نے خود مجاوروں
 سے پوچھا تو ایک صاحب نے فرمایا ”ہاں کچھ رقم مجاوروں کے تصرف میں بھی آتی ہے اور کیوں نہ
 آئے باورچی کھانا پکاتا ہے تو نمک خواہ، خواہ پکھ لیتا ہے“ لے

اس کے برخلاف جب ان لوگوں کو دیکھتے ہیں جو دیانت اور راستبازی کا نمونہ ہوتے ہیں
 تو بے اختیار ان کی ستائش کے لیے مجبور ہو جاتے ہیں۔ قسطنطنیہ کے کتب خانوں کے تذکرے
 میں لکھتے ہیں:

”چونکہ تمام اوقات کا انتظام حکومت سے متعلق ہے، کتب خانے بھی گورنمنٹ کے زیر اہتمام ہیں اور یہی وجہ ہے کہ باوجود امتدادِ زمانہ کے کتابیں اس احتیاط سے محفوظ ہیں کہ ایک پرچہ بھی ضائع نہیں ہونے پایا ہے، ملازمین باوجود قلت تنخواہ کے نہایت متدین اور راست کردار ہیں، کتب خانہ عاشر آفندی کا وقف اس قدر کم ہے کہ لائبریرین کو معمولی خوراک اور دور و پے ماہوار سے زیادہ نہیں مل سکتے لیکن جو شخص لائبریرین مقرر کیا گیا ہے اس قدر دیانت دار اور اپنے فرائض کا پابند ہے کہ اس سے زیادہ ہونا ممکن نہیں۔ کتب خانہ کی دیواروں پر انگور کی بیلین چڑھی ہیں، ایک دن میں نے اس سے کہا کہ اگر تم انگوروں کو بیچ ڈالو تو تم کو معقول آمدنی ہو سکتی ہے، بولا کہ وقف کی شرط کے مطابق انگور صرف ان لوگوں کے لیے ہیں جو کتب خانہ میں کتاب پڑھنے کی غرض سے آئیں، اس لیے میں ان سے کسی طرح کا فائدہ نہیں اٹھا سکتا، قلت تنخواہ کی وجہ سے بے چارے نے شادی بھی نہیں کی ہے، نہ رہنے کا مکان ہے، کتب خانہ ہی میں رات کو بڑا رہتا ہے۔“

مولانا جب عیسائیوں کے مقابلے میں مسلمانوں اور ترکوں کے خراب حالات دیکھتے تھے تو انہیں خصوصیت سے زیادہ تکلیف ہوتی تھی اور وہ اس صورتِ حال کا بڑے درد انگیز انداز میں ذکر کرتے ہیں، مسلمانوں کو غیرت دلاتے ہیں اور عبرت حاصل کرنے کی تلقین کرتے ہیں، چند مثالوں سے اس کا اندازہ ہوگا کہ مسلمانوں کی تعلیمی پس ماندگی اور علمی ترقی میں عیسائیوں کے ان سے بہت بڑھ جانے کا انہیں کس قدر غم ہوتا تھا۔

”لیکن افسوس اور سخت افسوس ہے کہ یہ تمام علمی ترقی اور تصنیف و تالیف جو کچھ ہے، عیسائیوں کے ساتھ مخصوص ہے، مسلمان ان چیزوں کو ہاتھ بھی نہیں لگاتے۔“

تعلیم گاہوں کے اونچے درجوں میں ترک مسلمانوں کا تناسب عیسائیوں کے مقابلے میں نہایت کم دیکھ کر اپنا افسوس اس طرح ظاہر کرتے ہیں :

”البتہ یہ افسوس ہے کہ اس کی اعلا کلاسوں میں تعلیم پانے والے زیادہ تر عیسائی ہیں، مسلمانوں کی تعداد بہت کم ہے، شیخ عبدالفتاح آفندی نے مجھ کو سال رواں کی رپورٹ نتیجہ امتحان غنایت کی تھی، اس میں جس قدر اعلا درجے کے امتحانات پاس کرنے والے ہیں اکثر عیسائی ہیں۔ لہ
چھاپہ خانوں کے بارے میں رقم طراز ہیں :

”یہ افسوس کی بات ہے کہ یہاں کوئی مطبع اتنا وسیع اور اس قدر دولت مند نہیں جیسا کہ ہندوستان میں نول کشوری مطبع ہے، اس کے ساتھ یہ اور افسوس ہے کہ اکثر مطابع غیر قوموں کے ہیں۔۔۔ تمام قسطنطنیہ میں مسلمانوں کا ہی (شرکت صحافیہ، مشترک کارخانہ ہے ورنہ مسلمان اولاً تجارت کو ہاتھ ہی کیوں لگاتے اور کسی اتفاقی وجہ سے اس کام کو کرتے بھی تو دو چار شخص مل کر کیوں کرتے، اس لحاظ سے یہ مطبع ایک گونہ خرق عادت میں داخل ہے۔“ لہ
ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں :

”مسلمان طالب علموں کی یہ تعداد گونی نفسہ کم ہے لیکن یہ امر اور بھی زیادہ افسوس کے قابل ہے کہ اس تعداد میں زیادہ تر ادنیٰ درجے کے تعلیم والے شامل ہیں ورنہ اعلا تعلیم کے لحاظ سے ان کی تعداد اس قدر کم ہے کہ گویا کچھ بھی نہیں، کس قدر افسوس کی بات ہے کہ یہ شہر اسلامی حکومت کا مرکز اور مسلمانوں اور عیسائیوں میں یہاں حاکم و محکوم کی نسبت ہے، تاہم تہذیب و تمدن میں مسلمانوں کو عیسائیوں سے کچھ نسبت نہیں، تعلیم کی جو حالت ہے وہ نقشہ بالا سے معلوم ہوئی ہوگی، تفسیف و تالیف کا حال اوپر گزر چکا، اخبارات، مطابع، تجارت وغیرہ میں اس سے زیادہ بڑے

حالت ہے فاعتر وایا اولی الابصار، لہ

بیروت کی انجمنیں اور جمعیات سب عیسائیوں کی تھیں، مولانا رقم طراز ہیں:

”انجمنیں یہاں کثرت سے ہیں اور ان کے مقاصد نہایت مفید ہیں، لیکن تعجب

اور سخت تعجب یہ ہے کہ مسلمانوں کی ایک بھی نہیں ہے۔“

انجمنوں کی فہرستیں دے کر ظاہر کیا ہے کہ عیسائی مذہب کی جس قدر شاخیں ہیں سب کی

الگ الگ انجمنیں لیکن مسلمانوں نے اس ”فضول کام“ کو سرے سے ہاتھ نہیں لگایا ہے بلکہ

لیکن اس سے یہ خیال نہیں کرنا چاہئے کہ وہ عیسائیوں کی تعلیمی ترقی سے رنجیدہ اور ان

سے نفرت و عناد رکھتے تھے بلکہ دراصل انھیں مسلمانوں کی علمی و تعلیمی پس ماندگی کا غم تھا وہ

عیسائیوں کی علمی خدمت و ترقی کا ذکر فراخ دلی اور تحسین کے ساتھ کرتے ہیں:-

”مجھ کو خدا نخواستہ عیسائیوں کی ترقی پر حسد نہیں ہے لیکن مسلمانوں کے

تنزل کا رنج ضرور ہے۔“

اموی دور کے مشہور نصرانی شاعر اخطل کے نایاب اور عزیز الوجود دیوان کا ایک نسخہ صرف

شہنشاہ روس کے کتب خانہ میں موجود تھا جس کی نقل و کتابت اور تصحیح ہو چکی تھی اسے دیکھا

تو لکھتے ہیں:

”میں نے ان عیسائیوں کی بلند سمجھی اور ذوق علمی کا دل سے اعتراف کیا، مسلمانو!

تم کو بھی کچھ غیرت آتی ہے۔۔۔ تعجب اور سخت تعجب یہ ہے کہ یہاں کے مسلمان

عالموں نے ادب میں جو مفید کتابیں لکھی ہیں وہ بھی انہی عیسائیوں کی بدولت

یعنی عیسائیوں نے ان کو اجرت اور صلہ دے کر یہ کتابیں تصنیف کرائیں اور ان کو

اپنے اہتمام سے چھاپا اور شائع کیا، مقامات بدیع اور مسائل بدیع کی شرحیں جو

حال میں نہایت خوبی اور اہتمام سے چھپ کر شائع ہوئیں، اسی طریقے سے تیار ہوئی ہیں،

لہ سفرنامہ مردم و مصر و شام ص ۸۸ و ۸۹ لہ ایضاً ص ۱۶۱ لہ ایضاً ص ۱۶۲ -

لہ ایضاً ص ۴ لہ ایضاً ص ۱۵۰ -

اس صورت حال کو افسوسناک اور شرمناک بتاتے ہوئے لکھتے ہیں:
 ”افسوس اور شرم کی بات ہے کہ کتب خانہ خدیوہ کی نادر کتا ہیں یورپ جا کر
 چھپتی ہیں اور وہاں سے شائع ہوتی ہیں، سید عبدالواحد طوبے ایک مشہور تاجر ہیں
 یورپ والوں نے ان سے معاملہ کر رکھا ہے، وہ ان کے حسب فرمایش کتا بوں کی
 نقل لکھوا کر یورپ کو بھیجتے ہیں چنانچہ سید عبدالواحد نے مجھ کو تین چار کتا بوں کے
 قلمی اجزاء دکھلائے جو انھوں نے یورپ بھیجنے کے لیے نقل کرائے تھے، لے
 بیروت کے ایک اہم کالج کو دیکھ کر بھی ان پر یہی کیفیت طاری ہو گئی اور وہ یہ کہے بغیر
 نہ رہ سکے کہ:

”حقیقت یہ ہے کہ یہ کالج یہاں کے عیسائیوں کے لیے باعث فخر اور تمام
 مسلمانوں کے لیے موجب رشک ہے، مصر و شام کا تو کیا ذکر ہے قسطنطنیہ کا بھی کوئی
 کالج اس کی ہمسری کا دعویٰ نہیں کر سکتا، لے
 ان مثالوں سے ظاہر ہے کہ مولانا شبلی قوم و ملت کے درد سے کس قدر بے قرار اور بے چین
 رہتے تھے۔ اب آئیے دیکھیں کہ انھوں نے ترکوں اور عربوں کی کیا تصویر دکھائی ہے، ان کی تصویر کے
 دونوں رخ ہیں، پہلے ہم خراب رخ کا ذکر کرتے ہیں۔

ترک و عرب کی خراب تصویر:

مولانا کو ترک اور عرب ملکوں میں تعلیم خصوصاً قدیم تعلیم کی خراب صورت کا بہت غم تھا،
 وہ اس کے نصاب و نظام تعلیم اور معیار کی پستی کا ذکر جا بجا کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ قدیم تعلیم
 بلاشبہ کسی زمانے میں اعلا درجے پر تھی لیکن موجودہ تعلیم پستی کی اس حد تک پہنچ گئی ہے کہ اس کے
 مقابلے میں ہندوستان کی تعلیم ان کو غنیمت معلوم ہوتی تھی، سفر میں جس چیز کا تصور ان کی ساری
 خوشیوں کو برباد کر دیتا تھا وہ اسی قدیم تعلیم کی اتاری تھی، ہندوستان میں تو اس خیال سے صبر

کریتے تھے کہ جو چیز گورنمنٹ کے سایہ عاطفت میں نہ ہو اس کی بے سرو سامانی قدرتی بات ہے، لیکن قسطنطنیہ، شام، مصر میں یہ حالت دیکھ کر انھیں سخت رنج ہوتا تھا۔ مولانا نئی تعلیم کے حامی تھے اور اسے دل سے پسند کرتے تھے مگر مسلمانوں کی قومیت قائم رہنے کے لیے پرانی تعلیم کو ضروری اور سخت ضروری بتاتے ہیں لیکن یہ تعلیم جس طریقہ سے جاری ہے اسے بالکل بے سود اور بے معنی سمجھتے تھے اور اس سے ان کو بڑا رنج ہوتا تھا۔^۱

مولانا مسلمانوں کی علمی بد مذاقی اور عامیانہ اور سطحی کتابوں اور پست درجہ کے لٹریچر کے دلدادہ ہو جانے سے سخت نالاں تھے فرماتے ہیں:

”البتہ یہ افسوس اور سخت افسوس ہے کہ ملک کے مذاق کے خراب ہو جانے کی وجہ سے عمدہ اور نادر المضمون کتابیں کم چھپتی ہیں، کتب خانہ خدیوہ میں نایاب قلمی کتابیں موجود ہیں ان میں سے اگر سو دو سو کتابیں بھی چھاپ دی جائیں تو دنیا معلومات مفیدہ سے مالا مال ہو جائے۔ میں نے بعض روشن ضمیر مطبع والوں سے اس باب میں گفتگو کی، انھوں نے جواب دیا کہ اس قسم کی کتابیں عام پسند نہیں۔ عام پسند کتابیں البتہ بار بار چھپتی ہیں اور بک جاتی ہیں مثال کے طور پر انھوں نے کہا کہ کتاب الخراج قاضی ابوبوسف جو آٹھ برس پہلے چھپی تھی اس کی جلدیں آج تک نہیں نکلیں۔“^۲

ترکی کے تمام کالج اور دارالعلوم حکومت کے رہن منت ہیں، ترکوں نے اپنی کاہلی اور تن آسانی سے تعلیم کے مسئلہ کو اپنے ہاتھ میں لینے اور قومی اسکول و کالج قائم کرنے کی کوئی کوشش نہیں کی یہ صورت بھی مولانا شبلی کے اضطراب و خلیان کو بڑھا دیتی ہے اور وہ یہ لکھتے ہیں کہ:

”اس سے بڑھ کر یہ افسوس ہے کہ قسطنطنیہ کے تمام کالج اور دارالعلوم جن

کا ذکر کیا، حکومت کی طرف سے ہیں قوم نے ابھی تک اس طرف کچھ توجہ نہیں کی ہے

یعنی اتنے بڑے دارالسلطنت میں ایک بھی قومی کالج نہیں، کوئی گورنمنٹ گویسی ہی

مقتدر اور دولت مند ہو لیکن تمام ملک کی علمی ضرورتوں کی کفیل نہیں ہو سکتی، اگر ہو بھی تو چنداں مفید نہیں، جس قوم کی تمام ضرورتیں گورنمنٹ انجام دیا کرتی ہے اس کی دماغی اور روحانی قوتیں مردہ اور بے کار ہو جاتی ہیں، یورپ میں جو عظیم الشان علمی کارخانے پھیلے ہوئے ہیں ان میں زیادہ تر قوم کا حصہ ہے، لہٰذا علم کی طرح تجارت، صنعت و حرفت سے بھی ترک مسلمانوں کی کنارہ کشی اور اچھے مکانات اور ہوٹل کے مالک نہ ہونے پر بھی بار بار اظہار افسوس کیا ہے۔

ترکی کے متعلق مولانا نے اپنے تاثر کا پختہ ان لفظوں میں بیان کیا ہے:

”سلطنت کی حیثیت سے اگر قطع نظر کی جائے تو مسلمانوں کی حالت وہاں بھی کچھ زیادہ مسرت اور اطمینان کے قابل نہیں ہے بلکہ یہ کہتا چاہئے کہ بہت سی باتوں میں ہندوستان کے مسلمانوں کے قریب قریب ہے، صنعت سے ان کو کچھ واسطہ نہیں تجارت میں ان کا بہت کم حصہ ہے، معمولی دکاندار تک یہودی یا عیسائی ہیں، پرانی تعلیم نہایت اتر رہی اور ہوتی جاتی ہے نئی تعلیم سے بے خبر ہیں، نئے مذاق کے لوگ جس قدر کہتے ہیں کرتے نہیں، ہمت، غیرت، جوش، عزم، استقلال کے بجائے کل قوم پر من حیث الاغلب افسردگی سی چھائی ہوئی ہے، جو شخص جس حال میں ہے، اسی پر قانع ہے، موجودہ حالت تو یہ ہے۔ وَلَعَلَّ اللّٰهُ يُحْدِثُ ذٰلِكَ اَمْرًا“ لہٰذا

ترکوں کا روشن اور خوش نما رخ

ترکوں کی تصویر کے تاریک اور بد نما پہلو کو دکھانے کے بعد اب ہم اس کا تابناک اور روشن پہلو دکھائیں گے، اہل یورپ نے تاریک پہلوؤں ہی کو نمایاں کیا ہے اس لیے مولانا نے بھی خوش نما اور اچھے پہلوؤں کو زیادہ دکھایا ہے تاکہ یورپ نے ترکوں میں مین میسج نکال کر انہیں جن عیوب و قبائح

کے متہم کیا ہے اس کا خلاف حقیقت ہونا پوری طرح ظاہر ہو چائے۔

وہ ایک سول سروس کالج و مکتب ملکیت کے بارے میں بتاتے ہیں کہ کھانے کا کمرہ نہایت خوش سلیقگی سے مرتب تھا، میز پر نہایت صاف چادر بچھی تھی اور کھانے کے پر تکلف ترین خوبصورت سے چنے تھے، مراجعہ جو طالب علموں کی تعداد کے موافق تھیں اور گویا میز کی آرائش کا کام دیتی تھیں، کیمسٹری وغیرہ کی تعلیم کے کمرہ میں اعلیٰ درجے کے آلات تھے اور کثرت سے تھے، اسی سلسلہ عمارت میں ایک چھوٹی سی مسجد ہے، اس کی عمارت چنداں قابل ذکر نہیں لیکن چونکہ اندر باہر نہایت اعلیٰ درجے کا ترکی قالین بچھا ہوا تھا خوب صورت اور مزین معلوم ہوتی تھی، اسی اثنا میں ظہر کا وقت آگیا، مسلمان لڑکوں نے نماز کی تیاری کی، وہ عموماً کوٹ پتلون پہنے ہوئے تھے اور اس لباس میں ان کا ادب اور متانت کے ساتھ وضو کرنا اور وقار و احترام کے ساتھ قطار در قطار مسجد کو جانا مولانا کے دل پر عجیب اثر کرتا تھا۔

مولانا نے یہاں کے کالجوں میں یہ بات عموماً دیکھی جو ان کو بہت پسند آئی کہ مینجر معزز رتبہ کا آدمی ہوتا ہے اور اس کی طرز معاشرت سے عزت و شان ظاہر ہوتی ہے۔ کتب ملکیت کے مینجر صاحب کے کمرہ کو بھی حسب معمول مرتب اور آراستہ بتایا ہے۔

ترکوں کی تہذیب و معاشرت کا یہ طریقہ ان کے نزدیک نہایت پسندیدہ اور قابل تقلید ہے کہ امر و معزز عہدہ دار ہی نہیں معمولی حیثیت کا آدمی بھی جس صفائی اور خوش سلیقگی سے بسر کرتا ہے، ہندوستان میں بڑے بڑے امیروں کو وہ بات نصیب نہیں، دس ہزار کے تنخواہ دار سے لے کر بیس روپے کی آمدنی والوں تک کے مکانات کی حالتوں میں کو تفاوت تھا تاہم خوش سلیقگی اور ترتیب و صفائی میں ان کو برابر برابر بتایا ہے۔

عورتوں کی تعلیم و تربیت اور طریقہ معاشرت میں یورپین اور ایشیائیک قوموں کو افراط و تفریط کے انتہائی کناروں پر بتاتے ہوئے اس مسئلے میں ترکوں کے طریقے کو سب سے زیادہ قابل قدر اور قابل تقلید قرار دیا ہے لکھتے ہیں:-

لے سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۷۶ لے ایضاً ص ۷۵۔ لے ایضاً ص ۱۲۶۔

”ترکوں نے ایسا معتدل طریقہ اختیار کیا ہے جو دونوں کی خوبیوں کا جامع اور دونوں کے عیوب سے خالی ہے، ٹرکس عورتیں تعلیم یافتہ ہیں لیکن بے شرمی، شوخی، بیجا آزادی، رقاصی کی (اور وہ بھی غیر مردوں کے ساتھ) ان کو تعلیم نہیں ہوئی ہے، وہ پردے کی پابند ہیں لیکن جاہل، دنیا سے بے خبر، مکان کے قفس میں بند حیوان انسان نما نہیں ہیں“ لہ

مولانا کے نزدیک تعلیم و تربیت کے معاملہ میں بورڈنگ سسٹم سب سے زیادہ قابل قدر اور قابل عزت ہے اور اس میں ٹرکی سے بہتر ان کے خیال میں کہیں کا طریقہ نہیں ہو سکتا، رقم طراز ہیں:

”تمام بڑے بڑے کالجوں کے ساتھ بورڈنگ ہیں اور ان میں نہایت کثرت سے طلبہ رہتے ہیں لیکن یہ التزام ہے کہ خوراک، لباس، وضع، مکان، فرنیچر، تمام چیزیں ایک سی ہیں اور طالب علموں کی حالتوں میں فرق مراتب کا کوئی شائبہ نہ ہو، بورڈنگ کا کرایہ اور خوراک کی جو فیس لی جاتی ہے، اس کے ساتھ کپڑوں کے دام بھی لیے جاتے ہیں اور طالب علموں کے کپڑے خود کالج کے اہتمام سے تیار ہوتے ہیں، تمام لڑکے میز اور کرسیوں پر کھاتے ہیں اور ہر چیز میں تکلف، صفائی، خوش سلیقگی کا نہایت اہتمام کیا جاتا ہے“ لہ

مولانا کو مدرسۃ العلوم علی گڑھ میں بورڈنگ کے اختلاف مراتب پر بڑا افسوس تھا وہ یہاں کے طلبہ کو ایک سطح پر دیکھنا چاہتے تھے تاکہ کوئی کسی طرح تمیز نہ کر سکے کہ فلاں طالب علم غریب اور کم مقدور ہے، اس ضمن میں انھوں نے ایک خاص نکتہ یہ بیان کیا ہے کہ ”طالب علموں کی یکساں، الت ان میں اتحاد اور قومیت کا نہایت قوی خیال پیدا کرتی ہے اور غربا کو اعلا درجے کی معاشرت حاصل ہونا ان میں حوصلہ مندی اور بلند نظری کا مادہ پیدا کرتا ہے“ لہ وہ ترکی کالجوں اور اسکولوں کی اس مفید اور موثر جدت کا ذکر بھی کرتے ہیں کہ ہر طالب علم

کے کوٹ کے گریبان، سنہری کلاتوں میں اس کالج یا اسکول کا نام کڑھا ہوا ہوتا ہے جس میں وہ تعلیم پاتا ہے، کلاتوں کے حرف ابھرے ہوئے اور علاوہ درجے کے خط نسخ کے مطابق ہوتے ہیں، چار بجے کے قریب اسکولوں اور کالجوں کی گزرگاہوں پر جاییے تو عجیب و غریب سیر نظر آتی ہے، غول کے غول لڑکے مدرسوں سے نکل کر متعدد صفوں میں تقسیم ہو جاتے ہیں اور اس ترتیب اور انتظام سے چلتے ہیں کہ گویا باقاعدہ فوج جارہی ہے، لڑکوں کا سرخ و سفید رنگ اس پر سیاہ کوٹ اور کوٹوں کے گریبان پر کالجوں کا زریں طغرا اس قدر خوش نما معلوم ہوتا ہے کہ بیان سے باہر ہے۔^۱

مولانا نے اس طریقے کو زیب و زینت اور شان و شوکت کے علاوہ اس اعتبار سے بھی مفید بتایا ہے کہ طالب علم سیر و تماشے کی غرض سے بازار میں نکلتے ہیں تو کوئی نامناسب حرکت نہیں کر سکتے، کالج کا لباس جس کا ہر وقت پہننا لازمی ہے پہننا دیتا ہے کہ وہ طالب علم ہیں اس لیے خواہ مخواہ ان کو کالج کے ناموس کا لحاظ کرنا پڑتا ہے، اس پر بھی اگر کوئی لڑکا کسی ناروا صحبت میں شریک یا کسی بیہودگی کا مرتکب ہو تو پولس مین پکڑ کر اس کو اس کالج یا اسکول میں پہنچا آئے گا جہاں وہ تعلیم پاتا ہے۔^۲

بیروت کے بازار میں سب سے زیادہ انھیں یہ بات پسند آئی کہ تمام دکاندار اور پیشے والے حتیٰ کہ قلی اور مزدور بھی نہایت خوش وضع اور پاکیزہ لباس پہنتے۔ سمرنا میں ایک نان بائی کی دکان پر گئے تو کہتے ہیں کہ نان بائی کے لفظ سے ناظرین کو ہندوستان کے نان بائیوں اور ان کی ذیل دکانوں کا خیال آیا ہوگا لیکن یہاں معمولی سے معمولی دکان کی آراستگی کی صورت یہ ہے کہ متعدد چھوٹی چھوٹی میزیں اور ان کے گرد کرسیاں لگی ہیں، میزوں پر نہایت صاف چادر بچھی ہوئی ہے، دیوار کے ایک کونے میں ٹونٹی لگی ہے اور اس کے نیچے طشت اور دائیں طرف صابون اور تولیہ رکھا ہے، یہ نہایت معمولی دکان کی کیفیت ہے اور بڑی بڑی دکانیں جن کو ہوٹل کہا جاسکتا ہے، نہایت پُر تکلف اور پریشان ہیں لیکن اس قسم کے جس قدر ہوٹل ہیں

^۱ سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۵۹۔ ^۲ ایضاً ص ۲۱۔ ^۳ ایضاً ص ۲۸۔

عیسائیوں کے ہیں۔

ترکوں کی فیاضی اور خوش اخلاقی

ترکوں کی فیاضی کا ذکر جا بجا کیا ہے ایک جگہ اُن کی اس عجیب قابل قدر فیاضی کا تذکرہ کیا ہے کہ باوجود فیس کی زیادتی کے غربا کالجوں کے فیض سے محروم نہیں رہتے، ہر کالج میں غریب طالب علموں کی معتد بہ تعداد ہے اور دولت مند ترکوں کی طرف سے ان کو اس قدر امداد دی جاتی ہے کہ وہ کالج کے تمام مصارف ادا کر سکتے ہیں، مکتب سلطانی جس کی فیس ۴۰ پونڈ سالانہ ہے، اس میں ۲۰۰ طالب علم غریب اور کم مقدور ہیں، ان میں سے ڈیڑھ سو طالب علموں کی فیس امرا اور سلاطین حکومت ادا کرتے ہیں اور پچاس کی سلطان اپنی جیب خاص سے عطا کرتے ہیں۔

مولانا کے سفر کا تمام زمانہ نہایت لطف، آرام، دل چسپی اور اطمینان سے بسر ہوا، یہ لطف و آرام انھیں کیوں کر اور کن لوگوں کی وجہ سے میسر آیا لکھتے ہیں:

”ان سوالوں کا صرف ایک جواب ہے یعنی عربوں اور ترکوں کے فیاضانہ اخلاق، حقیقت یہ ہے کہ اگر عربوں کی کریم الاخلاقی سے مجھ کو سابقہ نہ پڑتا تو سفر کی دل چسپیوں کا کیا ذکر ہے، زندگی دو بھر ہو جاتی، یہ ظاہر ہے کہ کسی شہر میں جا کر رہنا، کھانا پینا، ملنا جلنا خرید و فروخت، سیر و تماشا، حالات کی تحقیق و جستجو، دریافت طلب امور کی تلاش، غرض تمام باتیں زبان کے جاننے پر موقوف ہیں اور میں ترکی زبان سے بالکل ناواقف عربی زبان جس قدر جانتا تھا وہ بھی بیکار یا قریب قریب بیکار تھی، اس قدر دولت مند بھی نہ تھا کہ بے دریغ روپیوں کے صرف سے اس کمی کا تدارک کر سکتا، ایسی حالت میں چھ مہینے کا زمانہ اس لطف و آرام سے بسر کرنا کہ گویا میں وطن ہی میں تھا صرف ترکوں اور خاص کر عربوں کی عنایت

نہی، ترجائی پہ رتنے تھے، قابل سیر مقامات میں رہبر یہ بنتے تھے، دل لگی کی صحبتوں میں شریک یہ ہوتے تھے، غرض کوئی ایسا کام اور ایسی ضرورت نہ تھی جس کے یہ کیفیل نہ تھے، اور لطف یہ کہ بے غرض، بے سبب، صرف مہمان پرستی اور غریب نوازی کے لحاظ سے تمام وہ جزئی واقعات جن میں مجھ کو ان لوگوں کے فیاضانہ اخلاق کا تجربہ ہوا ان کا بیان کرنا ناممکن ہے۔ ۱

مولانا ترکوں کے اخلاق نہایت وسیع اور فیاضانہ بتاتے ہیں، اور کہتے ہیں کہ غرور و نخوت، ترفع اور کم بینی ان میں نام کو نہیں، امیر و غریب، مزدور و عہدہ دار، وضع و شریعت، جاہل و عالم سب سے ان کو سابقہ پڑا لیکن خوش اخلاقی اور فیاض طبعی میں گویا سب ایک ہی مکتب کے شاگرد اور ایک ہی سانچے کے ڈھلے تھے، غازی عثمان پاشا جن کو پلونا کے واقعے نے تمام دنیا میں روشناس کر دیا ہے اور درویش پاشا جن کا پوتا سلطان کی دامادی کا شرف رکھتا ہے، اس مرتبے کے لوگ ہیں جیسے ہندوستان میں گورنر جنرل یا کمانڈر انچیف، مولانا دونوں سے ملے تھے اور جس تواضع اور خوش اخلاقی سے یہ پیش آئے تھے اس کا اثر سفر نامہ لکھتے وقت بھی ان کے دل میں تھا۔ ۲

وہ اسے ایک عام بات بتاتے ہیں کہ بازار میں چلتے چلتے جس شخص سے بھی گو وہ کسی رتبے کا آدمی ہو راستہ پوچھے، تو وہ نہایت ہر پانی سے متوجہ ہوگا اور راستہ بتائے گا، بعض موقعوں پر ان کو نہایت تنگ اور پیچ دار گلیوں سے گزرنے کا اتفاق ہوا اور راستہ بھول جانے کی وجہ سے دیر تک جبران رہے، اتفاقاً کوئی ترک آنکلا تو اس نے راستہ بتانے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ساتھ بولیا اور جہاں ان کو جانا تھا وہاں تک پہنچا کر واپس آیا۔ ۳

مولانا نے متعدد واقعات لکھ کر دکھایا ہے کہ ترک نہایت سیر چشم اور فیاض ہیں خوش اخلاقی، فیاضی اور مہمان نوازی ان کی عام صفت ہے کہ اور ان کے اخلاق نہایت عام ہیں اور اس کے لیے

۱۔ سفر نامہ روم و مصر و شام ص ۲۳۸ و ۲۲۹۔ ۲۔ ایضاً ص ۱۲۳۔ ۳۱۲۴۔

۳۔ ایضاً ص ۱۲۴۔ ۳۱۲۴۔

وسیلہ و تعارف، عزت و جاہ کی سفارش کی کچھ ضرورت نہیں رہے۔

ترکوں کا علمی شغف اور ان کے بعض علمی امتیازات

مولانا نے ترکوں کے علمی شغف اور قدیم کتابوں کے ساتھ ان کے اعتنا کی تعریف کی۔ بے اور اس باب میں یورپ کی کوششوں سے بھی ان کے فائدہ اٹھانے کا ذکر کیا ہے مثلاً ابن رشد نے ارسطو کی تصنیفات کا ایک نہایت مفید اور جامع خلاصہ لکھا ہے یہ اصلی خلاصہ مفقود ہو گیا ہے لیکن لاطین میں اس کا ترجمہ ہو گیا تھا جو اس وقت تک یورپ کے کتب خانوں میں موجود ہے، ایک ترکی عالم اسعد آفندی نے اس لاطین خلاصہ کا عربی میں ترجمہ کیا اور جا بجا کچھ اضافے کیے جس کو مولانا نے راغب پاشا کے کتب خانہ میں ملاحظہ فرمایا تھا، ان کا بیان ہے کہ ”یہ بہت بڑا مجموعہ ہے اور ترکوں کی علمی کوششوں کا عمدہ نمونہ ہے“۔

مولانا شبلی اس امر کا انکشاف کرتے ہیں کہ دنیا کے جن حصوں پر اسلام نے حکومت کی وہاں کی ملکی زبان اگر بالکل مٹ نہیں گئی تو اتنا ضرور ہوا کہ علمی حیثیت کا منصب اس سے چھن کر عربی زبان کو مل گیا، ہندوستان، فارس اسپین اور افغانستان میں یہی ہوا، ترک کو بھی وہ عام اثر سے مستثنیٰ نہیں قرار دیتے تاہم وہ تمام اسلامی قوموں میں ترکوں کا یہ امتیاز و تفوق بتاتے ہیں کہ انھوں نے عربی زبان کی اطاعت کے ساتھ اپنی زبان کو بھی علمی خزانوں سے محروم نہیں ہونے دیا، جس زمانے میں علوم قدیمہ کی حکومت تھی اس زمانے میں ترکی زبان میں ان علوم کا پورا سلسلہ موجود تھا اور اب بھی ہے، وہ اس پر حیرت ظاہر کرتے ہیں کہ تاریخ ابن خلدون طبری، ابن خلکان، مقریزی وغیرہ جو نہایت ضخیم کتابیں ہیں اور جن میں سے بعض بعض سات جلدوں میں ہیں ترکی میں سب کا ترجمہ موجود ہے۔ بخلاف اس کے فارس و افغانستان میں اس کی ایک نظیر بھی نہیں مل سکتی۔

مولانا اپنے ایک ترک دوست کے حوالے سے جو متعدد زبانوں کے ماہر تھے بیان کرتے ہیں کہ

۱۔ سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۱۲۶ - ۲۔ ایضاً ص ۶۴ - ۳۔ ایضاً ص ۸۰۔

فرنج زبان کی تاریخیں، ڈرامے، ناول، سفرنامہ، کتب انشا و بلاغت اس کثرت سے ترکی میں ترجمہ ہو گئی ہیں کہ یہ کہنا کچھ مبالغہ نہیں ہے کہ فرانس کا پورا علم ادب ترکی زبان میں آ گیا ہے، اسی طرح علوم و فنون جدیدہ کی بھی سیکڑوں کتابیں ترجمہ ہو چکی ہیں اور ترکی کے تمام کالجوں و محکمات سلطانیہ کے ان علوم و فنون کی تعلیم ترکی ہی زبان میں ہوتی ہے اور اعلا درجہ پر ہوتی ہے یہ مولانا شبلی کو اتنی فرصت اور موقع کہاں تھا کہ تمام جدید تصنیفات سے واقفیت حاصل کرتے تاہم اپنے مذاق کے موافق تاریخ و رجال کی کتابیں دیکھیں اور اس کی بنا پر یہ اظہار خیال فرما سکے کہ:

”عربی کے بعد ایشیا کی کسی زبان میں اس قدر تاریخی سرمایہ موجود نہیں ہے بلکہ ایک لحاظ سے اس کو عربی پر ترجیح حاصل ہے، عربی زبان میں جس قدر تاریخیں ہیں سادہ واقعات کا مجموعہ ہیں اور جس قدر کوشش اور اہتمام ہے صرف اصول روایت کے متعلق ہے بخلاف اس کے ترکی تاریخیں ان اصول و قواعد کے موافق لکھی جاتی ہیں جو فلسفہ تاریخ کے اصول ہیں اور جس کی بنا پر یورپ نے اس فن کو معراج کمال تک پہنچا دیا ہے، مکتب ملکیہ میں تاریخ کی کتاب جو درس میں داخل ہے میں نے اس کو اجمالی طور پر دیکھا تمام واقعات میں علت و اسباب کا سلسلہ ملحوظ رکھا ہے اور جا بجا محاکمہ اور تحقیق و تنقید کی ہے، اس کے ساتھ ہر عہد حکومت کے خاتمہ پر اس عہد کی تمدنی، اخلاقی، علمی حالت تفصیل کے ساتھ دکھائی ہے۔“

ترکی میں علوم و فنون کی روز افزوں ترقی اور ہر فن میں کثرت سے نئی تصنیفات کی اشاعت کی بنا پر مولانا کا خیال تھا کہ ”اس لحاظ سے تمام ایشیائی دنیا پر اس کو فضیلت کا رتبہ حاصل ہے۔“

کتب خانوں کو ترکوں کے علمی کارناموں میں سب زیادہ قابل فخر بتایا ہے۔ اسلامی دنیا کے جن

حصوں میں آج تعلیم و تعلم کا چرچا ہے وہ ہندوستان، عرب، مصر، شام، بلاد مغرب، فارس و ایران ہیں، ان کے علمی سرمایہ کا براہ راست مشاہدہ کرنے اور ان سے یقینی واقفیت حاصل کرنے کی بنا پر مولانا کہتے ہیں کہ ”تمام اسلامی دنیا میں قسطنطنیہ عربی تصنیفات کا سب سے بڑا مرکز ہے، بیروت کی علمی ترقی اور مدارس کا تذکرہ کرتے ہوئے بھی وہ اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ ”تمام ممالک اسلامیہ میں قسطنطنیہ کے سوا کوئی شہر اس کا ہم سر نہیں ہے اور بعض خصوصیتوں میں تو اس کو قسطنطنیہ پر بھی ترجیح حاصل ہے“ لے

کتب خانے اگلے پاشاؤں اور امیروں نے قائم کیے ہیں اور سب کے سب وقف عام ہیں، ہر ایک پر اس قدر جائداد وقف ہے جس سے اس کے معمولی مصارف ادا ہو جاتے ہیں، مولانا اس ضمن میں ترکوں کی علمی فیاضی کا اعتراف اس طرح کرتے ہیں:

”علمی فیاضی میں ترکوں کا رتبہ تمام اسلامی قوموں سے بالاتر ہے، ہندوستان

میں مدتوں تک اسلامی حکومت رہی اور بڑے اوج و شان سے رہی، بڑے

بڑے نامور وزرا و امرائے لیکن آج ان کی ایک بھی علمی یادگار موجود نہیں ہے

مولانا اس کی وجہ یہ بیان کرتے ہیں کہ اور قوموں کے مقابلے میں ترکوں میں امر کا گروہ

تعلیم یافتہ اور اعلیٰ درجہ کا تعلیم یافتہ تھا، کیونکہ اکثر کتب خانوں میں ان کی ذاتی تصنیفات یا

ان کے ہاتھ کی لکھی ہوئی کتابیں موجود ہیں جو ان کے مذاق و وسعت نظر کی شاہد ہیں، اس کے

علاوہ جس قسم کی عمدہ اور نایاب کتابیں ڈھونڈ ڈھونڈ کر جمع کی گئی ہیں خود ان سے بھی اندازہ

ہوتا ہے کہ جمع کرنے والوں کا علمی مذاق معمولی مذاق نہ تھا۔ لے

مولانا ترک کی اخبارات کو زیادہ قابل اعتنا نہیں بتاتے مگر میگزین اور ماہوار رسالے کو

نہایت قدر کے قابل بتاتے ہیں، اسی ضمن میں مشہور اور معروف مہفتہ وار معارف کے متعلق

لکھا ہے:

لے سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۹۰۔ لے ایضاً ص ۱۴۹۔ لے ایضاً ص ۹۱

لے ایضاً ص ۹۱۔

” اس رسالے میں ہمیشہ اعلا درجے کے مضامین لکھے جاتے ہیں اور ترکوں میں آج کل جو لوگ علوم جدیدہ کے ماہر ہیں، زیادہ تر اسی رسالے کے ذریعہ سے اظہار خیال کرتے ہیں، مضامین زیادہ تر بیچرل سائنس اور آلات جدیدہ کے متعلق ہوتے ہیں اور کوئی پرچہ تصویر سے خالی نہیں ہوتا۔“

اس کی تعداد اشاعت پانچ ہزار بتائی ہے، اس کے علاوہ جو رسالے مولانا کی نگاہ سے گزرے ان سب کے بارے میں لکھا ہے کہ کاغذ، خط، صفائی، غرض ظاہری آب و تاب میں یورپ کے مشہور رسالوں کی ہم سری کرتے ہیں یہ بیروت کے علمی رسالوں کے بارے میں بھی لکھا ہے کہ بڑی آب و تاب سے نکلتے ہیں اور خصوصاً الصفا اور المقتطف کو اس شان کے پرچے بتایا ہے جو یورپ کے میگزینوں کی برابری کرتے تھے۔

بیروت کے کالج (کلیہ سورب) کے اس معقول طریقہ کو قابل تقلید بتایا ہے کہ کالج کے جو ملازم اور پروفیسر وغیرہ اس میں سکونت رکھتے ہیں ان کے کمروں کے صدر دروازہ پر ایک چھوٹی سی تختی لٹکتی رہتی ہے، اس پر جدا جدا سطروں میں صبح سے شام تک کے کاموں کی تفصیل لکھی ہوتی ہے جس سے ظاہر ہوتا ہے کہ صاحب خانہ کس وقت کہاں ہوتا ہے اور کیا کام کرتا ہے مثلاً پہلی سطر میں لکھا ہے لکچر روم، دوسری میں کھانے کا کمرہ، تیسری میں سیر و تفرج و علیٰ ہذا۔ تختی کی پیشانی پر ایک سوئی لٹکتی ہے، صاحب خانہ جس وقت جس کام میں مصروف ہوتا ہے سوئی کو اس سطر کے سامنے تختی پر اٹکا دیتا ہے جس میں کام اور کام کے موقع کا ذکر ہے، جو شخص ملاقات کو آتا ہے اول اس کی نگاہ تختی پر پڑتی ہے اور اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ صاحب خانہ اس وقت کہاں ہے اور کس کام میں ہے۔

مولانا کہتے ہیں کہ ان کو معلوم نہیں کہ یہ طریقہ کالجوں کے ساتھ مخصوص ہے یا ہر طبقہ میں رائج ہے، بہر حال وہ اس عمدہ طریقہ کو اس قابل بتاتے ہیں کہ ہر جگہ اس کی تقلید کی جائے۔

لے سفر نامہ روم و مصر و شام ص ۸۷۔ ایشیا ص ۱۶۲۔ ایشیا ص ۱۵۷۔

اسی کالج کے ساتھ مڈیکل کالج بھی ہے مولانا نے گوہندوستان کا کوئی مڈیکل کالج نہیں دیکھا لیکن ان کو کافی یقین ہے کہ تمام ہندوستان میں ایک کالج بھی اس سے بڑھ کر بلکہ اس کے برابر بھی نہ ہوگا۔ ۱۷

مصر کے ایک مدرسہ تجہیز یہ کے بارے میں بتایا ہے کہ تمام لڑکے نہایت سلیقہ اور صفائی کے ساتھ رہتے ہیں، کھانے کا کمرہ نہایت وسیع اور خوش نما تھا اور دو تین میزیں اور کثرت سے کرسیاں بچھی ہوئی تھیں، کھانے کا طریقہ اگرچہ قسطنطنیہ اور شام کے موافق تھا، یعنی چار چار شخصوں کے آگے ایک ایک پلیٹ تھی، چھری کاٹنے بالکل نہ تھے مولانا کو حیرت ہوتی کہ لڑکے اس خوبی اور صفائی سے کھاتے تھے کہ ان کے ہاتھ مطلق نہیں بھرتے تھے نہ میز کی چادر پر کہیں دھبا تھا، آپس میں بات چیت کرتے تھے لیکن شور و غل کا کیا ذکر ہے گونج تک نہ تھی، دریافت سے معلوم ہوا کہ مدرسے کے افسروں میں سے دو ایک ہمیشہ طالب علموں کے ساتھ کھانا کھاتے ہیں اور ہر ہفتہ میں کھانا کھانے کی تہذیب و شایستگی پر لکچر دیا جاتا ہے۔ ۱۸

ترکوں کی سادہ اور سچا ہیانہ زندگی

مولانا شبلی کو ترکوں کی معاشرت میں یہ چیز سب سے زیادہ پسند ہے کہ باوجود نفاست پسندی اور عالی دماغی کے فضول شان و شوکت کا نام نہیں، بڑے بڑے وزراء، امراء بازار میں نکلتے ہیں تو معمولی حیثیت سے نکلتے ہیں، انھوں نے بارہا وزیر اعظم کی سواری دیکھی ہے صرف دو تین سوار ساتھ ہوتے تھے، سپہ سالار کل علی رضا پاشا کے ساتھ پانچ سوار سے زیادہ نہیں ہوتے مکانات اور تمام معاشرت کی چیزوں میں بھی سادگی پائی جاتی ہے، عثمان پاشا، ذکی پاشا جس حیثیت اور رتبہ کے لوگ ہیں اس لحاظ سے ان کے مکانات کو کم از کم حیدر آباد کا فلک نما اور بشیر باغ ہونا چاہئے لیکن مولانا ارشاد فرماتے ہیں کہ:

۱۷ سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۱۴۰ - ۱۷ ایضاً ص ۱۹۷ -

”وہ ہمارے مولوی مہدی علی صاحب کی کوٹھی کے برابر بھی نہیں، نوکر،
چاکر بھی کثرت سے نہیں ہوتے جیسا ہمارے ہاں کے نواب اور فرضی شاہزادوں
کے ہاں دستور ہے، حق یہ ہے کہ ترک اس بات پر جہاں تک فخر کریں بجا ہے کہ
انہوں نے چھ سو برس تک سلطنت کے سایہ میں پل کر سپاہیانہ پن نہیں چھوڑا
ورنہ عباسی، فاطمی، اموی، اندلس والے، تیموری تو سو ہی دو سو برس میں اچھے
خامے رنگیلے بن گئے تھے“ لے

ترکی حکومت کی بعض سختیوں اور پابندیوں کی توجیہ

مولانا کو دراصل ترکوں سے عشق تھا اور وہ ان کی اور مسلمان حکومتوں کی ہر ہر ادب پر
فریفتہ تھے اس لیے کہیں کہیں ایک عام قاری کو یہ محسوس ہوتا ہے کہ وہ ان کی بے جا اور نادوا
باتوں کی تاویل و توجیہ کر رہے ہیں لیکن اگر غور سے دیکھا جائے تو اندازہ ہوگا کہ ان کی اکثر
توجیہات نامناسب نہیں ہیں، ہم اس کی بعض مثالیں پیش کرتے ہیں۔
یہ پہلے ذکر کیا جا چکا ہے کہ وہ ترکی اخباروں کے آب و تاب سے نکلنے اور ان کی عبارت
کے بہت سادہ اور شستہ ہونے کے معترف تھے مگر ان کی پست حالت بھی ان کی نظر سے اوجھل نہیں
تھی چنانچہ اخباروں کی آزادی سلب کیے جانے کا انہوں نے بڑا ماتم کیا ہے اور اس ضمن میں
جو اہم حقائق بیان کر گئے ہیں، ان کو ایک دقیق النظر مبصر اور مفکر ہی بیان کر سکتا ہے وہ کہتے ہیں
کہ اخباروں کی اصل جان ان کی آزادی ہے جس کا وجود سرے سے نہیں، ان میں بجز سرکاری
احکامات اور معمولی چیزوں کے اور کچھ نہیں ہوتا، اس کا نتیجہ یہ ہے کہ ترکی زبان پولیٹیکل
طرز تحریر اور زور استدلال سے بالکل محروم ہے، ان کے نزدیک یہ حقیقت ہے کہ جس زبان
میں آزادی کا عنصر نہ ہو اس میں رفعت خیال، قوت بیان، زور کلام، جوش تاثیر کیوں کر اور
کہاں سے آسکتا ہے، وہ عربی زبان کی مثال دیتے ہیں کہ جب تک خلافت راشدہ کا زمانہ تھا

اور طبیعتیں آزاد اور خود سر تھیں، وہ جوش اور تاثیر سے لبریز تھی لیکن جب شخصی حکومت کی بنیاد پڑی اور خاندان بنو امیہ نے بڑے زور اور قوت سے عرب کی آزادی کو پامال کر دیا تو زبان میں نہ وہ تاثیر رہی نہ وہ جوش رہا۔ گو مولانا کو یہ تسلیم ہے کہ زمانہ مابعد کا لڑچکر کثرت معلومات کی وجہ سے نہایت وسیع اور دولت مند ہے مگر فرماتے ہیں:

”اس زمانہ کی تمام تصنیفات چھان مارو آزادانہ طرز تحریر اور پولیٹیکل جوش

اور تاثیر کا پتہ نہیں ملتا،“ ۱

اخباروں کی آزادی کے اس قدر حامی ہونے کے باوجود انہوں نے اس کی توجیہ کرتے ہوئے اسے ترکی کے حالات کا ضروری اقتضا بتایا ہے، لکھتے ہیں:

”رعایا کا اختلاف مذہب، سلطنتی کے غیر کی رقابت، مخالفین کی دراندازی

اخباروں کا یا تو تنگ نظر بنانا، یورپین حکومتوں کی ہمسائیگی، یہ ایسے حالات

ہیں جن میں آزاد سے آزاد گورنمنٹ بھی یہی کرتی جو ترکی نے کیا ہے حال ہی

میں فرانس کی جمہوری حکومت نے ٹونسٹ میں اخبارات کی آزادی کے متعلق جو

احکام جاری کیے، ان کو دیکھ کر کون نا انصاف ہے جو تنہا ترکی کو مورد الزام

قرار دے سکتا ہے؟“ ۲

لیکن کتابوں کی طباعت میں روک ٹوک کو کسی قدر قابل اعتراض مانتے ہیں انہوں نے

وہاں کا یہ عام قاعدہ بتایا ہے کہ چھپنے سے پہلے کتاب معارف کے سرشتہ میں پیش کی جاتی ہے صیغہ معارف و تفتیش کے

عہدہ دار سے اول سے آخر تک پڑھتے ہیں ان کی رپورٹ پر بعض اوقات کتاب کا چھاپنا روک دیا جاتا ہے یا اس میں حک

و اصلاح کی جاتی ہے اس قاعدہ کی وجہ یہ بتائی ہے کہ بعض لوگ کتابوں کے چھاپنے میں نہایت بددیانتی کرتے تھے جس کی یہ مثال بھی دی ہے:

”بیروت میں عیسائیوں نے الفاظ الکتابیہ جو چھاپنی اس میں جہاں جہان قرآن

پاک کی آیتیں تھیں اور اسلامی طریقہ کے موافق کے عنوان کے طور پر قال اللہ یا

۱ سفرنامہ روم و مصر و شام ص ۸۵۔ ۲ ٹونس کو فرانس کے چیکل سے اب آزادی مل گئی ہے۔

۳ ایضاً ص ۸۵۔

کما فی القرآن المجید تھا، سب جگہ بدل کر کما قیل یا کما قال فی القرآن بنا دیا، حالانکہ کسی مسلمان کے قلم سے قرآن مجید کی نسبت ایسے الفاظ نہیں نکل سکتے، اس سے زیادہ یہ کہ ان ہی عیسائیوں نے قرآن مجید کا ایک انتخاب چھاپا ہے اور جہاں جہاں کسی آیت میں عیسائی روایتوں کے خلاف کسی واقعہ کا ذکر ہے، قوسین میں لکھ دیا ہے کہ ”یہ غلط ہے اور صحیح یوں ہے“ بے شبہ ایک اسلامی سلطنت اس قسم کے تصرفات کا تحمل نہیں کر سکتی اور یہی سبب ہے کہ سلطنت کی طرف سے کتابوں کے شائع ہونے کے وقت نہایت احتیاط اور تقیش سے کام لیا جاتا ہے“ لے

اہل نظر خود فیصلہ کر سکتے ہیں کہ ترکی کی طرف سے جو سخت اقدامات کیے گئے ہیں مولانا شبلی نے ان کی جو توجیہ کی ہے وہ قطعاً غیر مناسب نہیں ہے۔ تاہم وہ اس سلسلے کی بعض بے اعتدالیوں پر تنقید بھی کرتے ہیں جو انہی کے الفاظ میں ملاحظہ ہو:

”لیکن افسوس ہے کہ آج کل اس کا طریق عمل اعتدال سے تجاوز کر گیا ہے، یہ صیغہ تحریف و تبدل کے روک کی غرض سے قائم ہوا تھا مگر بعض اوقات اس نے خود تحریف و تغیر پر عمل کیا ہے، ایک مطبع میں شرح عقائد النسفی چھپ رہی تھی، معارف نے اس کتاب کی تمام وہ عبارت قلم زد کر دی تھی جس میں خلافت کی بحث ہے اور الائمة من قریش کی حدیث مذکور ہے، مطبع والے نے مجبوراً اسی قلم زد نسخہ کو چھاپا، میں نے اصل نسخہ جس پر معارف نے یہ تصرف بنجیال خود سلطان کی ہوا خواہی کے جوش میں کیا ہوگا لیکن اگر حضور ممدوح کو اس سے اطلاع ہوتی تو ہرگز اس کو پسند نہ کرتے“ لے

مولانا ترکی اور اسلامی حکومت کی ہر ہر بات میں خیر و خوبی کے پہلو ڈھونڈ لیتے تھے یہاں تک کہ وہ مصر میں تھیٹر کی سیر اس لیے کرتے ہیں کہ یہ اسلامی حکومت کی چیز ہے اور فرماتے ہیں:

”تھیٹر ہندوستان کا ہو خواہ عرب اور مصر کا، میرے نزدیک اس کی شرکت وقار و شایستگی کے خلاف ہے، لیکن اسلامی سلطنت کی ہر چیز عزیز معلوم ہوتی تھی۔“

اُس نقشِ پا کے سجدہ نے کیا کیا کیا ذلیل میں کو چہ رقیب میں بھی سر کے بل گیا ہے
مولانا کو عیسائیوں کے تعصب، تنگ خیالی، اسلام اور مسلمانوں پر بیجا اعتراض و الزام کی شکایت تھی اور سخت شکایت تھی ان کا خیال تھا کہ تعصب اور تنگ خیالی میں وہ دنیا کی عام قوموں کے مقابلے میں زیادہ نمایاں ہیں لیکن عیسائیوں میں جو باتیں اچھی ہوتی تھیں ان کی تعریف و ستائش بھی کرتے ہیں چنانچہ انھوں نے مسلمانوں کے علمی اندوختہ کو منظر عام پر لانے میں جو غیر معمولی جدوجہد اور سعی و بلیغ کی ہے اس کے وہ نہایت مداح تھے مگر ان کا خیال تھا کہ ان کی یہ خدمات بھی ان کے تعصب اور تنگ نظری سے خالی نہیں فرماتے ہیں ”البتہ یہ افسوس ہے کہ ان عیسائیوں کی تصنیفات میں مذہبی تعصب کا رنگ پایا جاتا ہے چنانچہ صاحبۃ الطرب اور اصول المعارف وغیرہ میں اس قسم کی بے اعتدالیاں صاف محسوس ہوتی ہیں“ لہٰذا پروفیسر آرنلڈ سے مولانا نے فریخ سیکھی تھی وہ جہاز میں مولانا سے عربی پڑھتے تھے، اسپین کا ایک عیسائی جو جہاز میں ساتھ تھا آرنلڈ کے عربی پڑھنے سے جلتا تھا، اکثر ان کے پاس آکر تحقیق کے ساتھ عربی حروف کو نہایت برے لہجے سے ادا کرتا اور کہتا کہ یہ زبان تو بدوؤں کی زبان ہے۔ لہٰذا

سیرۃ النبی

مسلمانوں کو اپنے ہادی و رہبر پیغمبر آخر الزماں صلی اللہ علیہ وسلم سے جو عقیدت و محبت اور وابستہ تعلق ہے، اس کی بنا پر ہر دور میں سیرت رسولؐ ان کا محبوب اور پسندیدہ موضوع رہا ہے۔ اور مسلمانوں ہی پر موقوف نہیں ہے دوسری قوموں کو بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت و جلالت کے سامنے سرنگوں ہونا پڑا اور ان کے دانشوروں اور مصنفوں نے بھی سیرت نگاری کو اپنا موضوع بنایا، مشہور مستشرق مارکیو لیونہ لکھتا ہے:

”محمدؐ کے سوانح نگاروں کا ایک وسیع سلسلہ ہے جس کا ختم ہونا غیر

ممکن ہے، لیکن اس میں جگہ پانا قابل فخر بات ہے۔“

اس کے باوجود اس اظہار میں کوئی مبالغہ نہیں کہ شمس العلماء علامہ شبلی نعمانی کی شہرہ آفاق تصنیف ”سیرۃ النبی“ متعدد انفرادی خصوصیات کی بنا پر سیرت کے پورے ذخیرہ کتب میں نمایاں حیثیت کی حامل ہے، ذیل میں اس کتاب کے بعض ایسے خصائص و مزایا کا ذکر کیا جاتا ہے جن کو مولانا شبلی کی اولیات میں شمار کیا جاسکتا ہے۔

۱۔ علم کلام کی حیثیت سے سیرت کی تالیف

یورپ میں علوم جدیدہ کے فروغ کے بعد فن تاریخ اور سیرت نگاری میں اہم تبدیلیاں رونما ہوئیں، مستشرقین کی جماعت نے انہی علوم کی روشنی میں تاریخ اسلامی اور رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ پر بے بنیاد الزامات کی ایسی یلغار شروع کر دی کہ محسوس ہونے لگا کہ مسلمان علماء اور دانشور اس سیل روان کے آگے مجبور اور بے بس ہو گئے ہیں۔ ایسی نازک گھڑی میں بقول مولانا سید سلیمان ندوی:

”ایسے ہوش مند حریفوں کے مقابلہ کے ساری دنیا کے اسلام میں سے جو شیر دل اسلام کی صف میں سے سب سے پہلے نکلا، وہ مولانا شبلی ہی تھے، جنہوں نے ان ہی کے طریقہ سے ان ہی کے اسلوب پر ان کو جواب دینا شروع کیا اور بتایا کہ اسلام کے فیض و برکت کی ہواؤں نے دنیا کے علم و تمدن کی بہاروں کو کیسے دوبالا کیا؟“

سیرۃ النبی کی سب سے بنیادی خصوصیت یہی ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محض ایک سادہ سوانح عمری نہیں ہے بلکہ اس میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت طیبہ کی تفصیل بیان کر کے دراصل اسلام کی تعلیمات و حقائق کو علم کلام کی روشنی میں پیش کیا گیا ہے مولانا شبلی فن سیرت و سوانح کو خالص شخصی واقعات و حالات کا مجموعہ نہیں گردانتے بلکہ وہ اس فن کو شخصیت کے جلو میں رونما ہونے والے واقعات کی مفصل کینیت اور ان کے اسباب و نتائج کو نمایاں کرنے والا ایک جامع فلسفہ قرار دیتے ہیں، اور یہی خصوصیت ان کے اور دوسرے سیرت نگاروں کے درمیان حد فاصل کا درجہ رکھتی ہے۔ مولانا شبلی اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”علوم و فنون کی صف میں سیرت (بائیوگرافی) کا ایک خاص درجہ ہے، حالات زندگی بھی حقیقت شناسی اور عبرت پذیری کے لیے دلیل راہ ہیں، چھوٹے سے چھوٹا انسان بھی کیسی عجیب خواہش رکھتا ہے، کیا کیا منصوبے باندھتا ہے، اپنے چھوٹے سے دائرہ عمل میں کس طرح آگے بڑھتا ہے، کیونکر ترقی کے زمیوں پر چڑھتا ہے، کہاں کہاں ٹھوکریں کھاتا ہے، کیا کیا مزاحمتیں

اٹھاتا ہے، تھک کر بیٹھ جاتا ہے، ستاتا ہے اور پھر آگے بڑھتا ہے، غرض سنی و عمل، جدوجہد، ہمت و غیرت کی عجیب و غریب نیزنگیاں سکندر اعظم کے کارنامہ زندگی میں موجود ہیں، بعینہ یہی منظر ایک غریب مزدور کے عرصہ حیات میں بھی نظر آتا ہے۔ اس بنا پر سیرت و سوانح کا فن عبرت پذیری اور نتیجہ رسی کی غرض سے درکار ہے تو شخص کا سوال نظر انداز ہو جاتا ہے کہ حالات و واقعات جو ہاتھ آتے ہیں وہ کس استقصاء و تفصیل کے ساتھ ہاتھ آتے ہیں تاکہ مراحل زندگی کی تمام راہیں اور ان کے پیچ و خم ایک ایک کر کے نظر کے سامنے آجائیں، لیکن اگر خوش قسمتی سے فرد کامل اور استقصائے واقعات دونوں باتیں جمع ہو جائیں تو اس سے بڑھ کر اس فن کی کیا خوش قسمتی ہو سکتی ہے؟

چونکہ سیرۃ النبی سے پہلے کی عام تصنیفات سیرت واقعہ نگاری پر مشتمل ہوتی تھیں اور پہلی مرتبہ مولانا شبلی نے اس طرز کہن کو ترک کر کے خالص علمی انداز میں سیرت کی تالیف کی اس لیے وہ اس کا سبب بھی بیان کرتے ہیں، لکھتے ہیں:

” اگلے زمانے میں سیرت کی ضرورت صرف تاریخ اور واقعہ نگاری کی حیثیت سے تھی، علم کلام سے اس کو واسطہ نہ تھا، لیکن معترضین حال کہتے ہیں کہ اگر مذہب صرف خدا کے اعتراف کا نام ہے تو بحث یہیں تک رہ جاتی ہے، لیکن جب اقرار نبوت بھی جز مذہب ہے تو یہ بحث پیش آتی ہے کہ جو شخص حامل وحی اور سفیر الہی تھا اس کے حالات، اخلاق اور عادات کیا تھے؟“

حاصل یہ کہ سیرۃ النبی کی حیثیت مولانا شبلی کی نظر میں محض ایک کتاب کی نہ تھی بلکہ سیرۃ نبوی کے معترضین اور نکتہ چینوں کے جواب کے لیے یہ وقت کے علم کلام کی ایک ضرورت تھی اور اس کے ذریعہ کلمہ اسلام کے دوسرے جز محمد رسول اللہ کی مکمل تفسیر و تشریح مقصود تھی۔

۱۔ سیرۃ النبی، مقدمہ، ص ۵ - ۶ -

۲۔ ایضاً، ، ، ۷ -

اسی ضمن میں مولانا نے یورپ کے سیرت نگاروں کی تحریروں کا تنقیدی و تحقیقی جائزہ بھی لیا ہے جنہوں نے علم و تحقیق اور معروضیت کے نام پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات مبارکہ کو متہم و مجروح کرنے کی مہم چلا رکھی تھی اور جن کی پھیلائی ہوئی غلط فہمیوں سے مسلمانوں کا بھی ایک بڑا طبقہ متاثر اور مرعوب ہو رہا تھا۔ مولانا لکھتے ہیں:

”یورپ کے مورخین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جو اخلاقی تصویر کھینچتے ہیں وہ نعوذ باللہ ہر قسم کے معائب کا مرقع ہوتی ہے، آج کل مسلمانوں کو جدید ضرورتوں نے عربی علوم سے بالکل محروم کر دیا ہے، اس لیے اس گروہ کو اگر کبھی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات اور سوانح دریافت کرنے کا شوق ہوتا ہے تو انہی یورپ کی تصانیف کی طرف رجوع کرنا پڑتا ہے، اس طرح یہ زہر آلود معلومات آہستہ آہستہ اثر کرتی جاتی ہیں اور لوگوں کو خبر تک نہیں ہوتی، یہاں تک کہ ملک میں ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا ہے جو پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو محض ایک مصالح سمجھتا ہے جس نے اگر مجمع انسانی میں کوئی اصلاح کر دی تو اس کا فرض ادا ہو گیا، اس بات سے اس کے منصب نبوت میں فرق نہیں آتا کہ اس کے دامن اخلاق پر معصیت کے دھبے بھی ہیں“ لہ

غرض یہی وجوہ تھے جن کی بنا پر اس دور میں سیرۃ النبی جیسی ایک علمی کتاب کی شدید ضرورت تھی، مولانا شبلی کے الفاظ میں:

”یہ ضرورت صرف اسلامی یا مذہبی ضرورت نہیں بلکہ ایک اخلاقی ضرورت ہے، ایک تمدنی ضرورت ہے، ایک ادبی ضرورت ہے، اور مختصر یہ کہ مجموعہ ضروریات دینی و دنیوی ہے“ لہ

لہ سیرۃ النبی، مقدمہ، ص

لہ ایضاً، ص ۶۔

۲۔ کتب و روایات سیرت کی تنقیح

سیرۃ النبی کی دوسری اور نہایت اہم خصوصیت یہ ہے کہ اس کتاب میں فن سیرت کی بنیادی کتابوں اور ان کی روایتوں کی تنقیح اور راویوں کی جرح و تعدیل کا خاص اہتمام کیا گیا ہے، محدثین کی اصطلاح میں سیرت و مغازی کا علم، حدیث سے الگ تصور کیا جاتا تھا اس لیے عام طور پر اس کی روایتوں میں علم حدیث کی کتابوں کی طرح شدت احتیاط ملحوظ نہیں رکھی جاتی تھی، جس کی بنا پر اس فن میں ہر طرح کی روایتیں شامل ہو گئیں، مولانا شبلی نے اس کی وضاحت یوں کی ہے:

”سیرت کی کتابوں کی کم پائیگی کی بڑی وجہ یہ ہے کہ تحقیق اور تنقید کی ضرورت صرف احادیث احکام کے ساتھ مخصوص کر دی گئی، یعنی وہ روایتیں تنقید کی زیادہ محتاج ہیں جن سے شرعی احکام ثابت ہوتے ہیں، باقی جو روایتیں سیرت اور فضائل سے متعلق ہیں ان میں تشدد اور احتیاط کی چنداں حاجت نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ مناقب اور فضائل اعمال میں کثرت سے ضعیف روایتیں شائع ہو گئیں، اور بڑے بڑے علما نے اپنی کتابوں میں ان روایتوں کو درج کرنا جائز سمجھا،“ لے

یہی بنیادی سبب ہے کہ سیرت کے ذخیرہ کتب میں کوئی ایسا مستند مجموعہ نہیں پایا جاتا ہے جیسا کہ حدیث کے متعدد مجموعے مرتب کیے گئے، مولانا شبلی لکھتے ہیں:

”جس طرح امام بخاری و مسلم نے یہ التزام کیا ہے کہ کوئی ضعیف حدیث بھی اپنی کتاب میں درج نہ کریں گے اس طرح سیرت کی تصانیف میں کسی نے یہ التزام نہیں کیا ہے آج ہیسپوں کتابیں قدمار سے لے کر متاخرین تک موجود ہیں، مثلاً سیرت ابن ہشام، سیرت ابن سید الناس، سیرت دیلمی“

طبی، مواہب لدنیہ کسی میں یہ التزام نہیں ہے۔“ لہ
 واقعہ یہ ہے کہ کتب سیرت کی ان ہی غیر مستند اور ناقابل اعتبار روایتوں کا سہارا لے کر
 مغربی مصنفین نے سیرت طبریہ پر گھناؤنے اور رکیک حملے کیے ہیں، بقول مولانا شبلی:
 ”یورپ کے اکثر مورخوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے معیار اخلاق پر
 جو حرف گیریاں کی ہیں ان کا کُل سرسبد یہی روایتیں ہیں۔“ لہ
 ان روایتوں کی تحقیق و تفتیش کے لیے مولانا شبلی نے سیرۃ النبی میں کتب سیرت کی
 روایتوں اور ان کے راویوں کے بارے میں فن حدیث کے طرز پر تنقید و تحقیق کا معیار قائم کیا،
 جس کے لیے انھوں نے سیرت ابن ہشام، ابن سعد، اور تاریخ طبری کے راویوں کے سینکڑوں
 ناموں کا انتخاب کر کے اسماء الرجال کی کتابوں سے ان کی جرح و تعدیل کا نقشہ تیار کیا تاکہ
 جس روایت کی تحقیق مقصود ہو وہ آسانی کی جا سکے، اور روایات سیرت کے انہذا قبول
 کے لیے مندرجہ ذیل اصول متعین کیے:

- ۱۔ ”کتب سیرت محتاج تنقیح ہیں اور ان کے روایات و اسناد کی تنقید لازم ہے۔
- ۲۔ سیرت کے واقعات میں سلسلہ علت و معلول کی تلاش نہایت ضروری ہے لہ
- ۳۔ سیرت کی روایتیں زیادہ تر جن لوگوں سے مروی ہیں، مثلاً سیف، سری،
 ابن سلمہ، ابن نجیح عموماً ضعیف الروایہ ہیں، اس لیے عام اور معمولی واقعات میں
 ان کی شہادت کافی ہے، لیکن وہ واقعات جن پر مہتمم بالشان مسائل کی بنیاد
 قائم ہے ان کے لیے یہ سرمایہ بے کار ہے۔“ لہ

لہ سیرۃ النبی، حاشیہ، ص ۱۱۔

لہ سیرۃ النبی، جلد اول، ص ۵۵۹۔

لہ ایضاً مقدمہ، ص ۸۲۔

لہ ایضاً ص ۶-۹۔

۳۔ قرآن مجید اور کتب احادیث سے استناد

سیرۃ النبی سے پہلے سیرت کی عام کتابوں میں قرآن مجید یا کتب حدیث کو حالات و واقعات کا ماخذ قرار دینے کا التزام نہ تھا، غالباً پروفیسر مارگیولیو تھ پہلے شخص ہیں جنہوں نے اپنی کتاب ”محمد“ میں مسند امام احمدؒ کو مرجع بنایا ہے، مگر مولانا شبلی نے قرآن مجید اور احادیث صحیحہ کو سیرت کا بنیادی اور اولین ماخذ قرار دیا، چنانچہ غزوہ بدر کے بیان میں مولانا نے قرآن مجید کی تائیدی شہادت کی بنا پر تمام ارباب سیر سے الگ موقف اختیار کیا ہے۔ اسی طرح ارباب سیر اور محدثین چونکہ دو مقابل گروہ سمجھے گئے ہیں اس لیے ایسے واقعات میں جہاں دونوں کے بیانات علیحدہ ہوتے ہیں سیرت نگاروں نے احادیث کی صحیح اور مستند روایتوں کو محض اس بنا پر نظر انداز کر دیا ہے کہ یہ تمام ارباب سیر کے خلاف ہیں، مولانا شبلی نے اس غیر مناسب طریقہ کار کو بھی ترک کر کے یہ متوازن اصول مقرر کیا کہ:

”جو واقعات بخاری و مسلم وغیرہ میں مذکور ہیں ان کے مقابلہ میں سیرت یا

تاریخ کی روایت کی کوئی ضرورت نہیں“ ۱۰

اس سلسلہ میں عہد صحابہ سے لے کر کبار محدثین تک کے اقوال کی روشنی میں مولانا نے سیرت نگاری کا یہ ضابطہ مرتب کیا کہ:

”سب سے پہلے واقعہ کی تلاش قرآن مجید میں پھر احادیث صحیحہ میں پھر عام

احادیث میں کرنی چاہیے، اگرچہ ملے تو روایات سیرت کی طرف توجہ کی جائے“ ۱۱

اس میں شبہ نہیں کہ کتب احادیث سے واقعات کی تلاش و تحقیق ایک طویل اور دقت طلب کام ہے اور باوجودیکہ مولانا شبلی کے زمانہ میں علم حدیث کی بہت سی اہم کتابیں زیور طبع سے آراستہ نہیں ہوئی تھیں مگر اس کے باوجود مولانا نے واقعات کا ایک بڑا ذخیرہ

۱۰ سیرۃ النبی، جلد اول ص ۱۰۰ -

۱۱ ایضاً ” ص ۸۳ - ۸۴ -

ذیل میں اس نوع کی چند روایتوں کی وضاحت کی جاتی ہے، جس سے مولانا شبلی کے روایتی طریقہ کار کا اندازہ ہوگا:

ام المؤمنین حضرت جویریہؓ کا ایک واقعہ ابن اسحاق نے بیان کیا ہے، اور یہ روایت ابن ہشام اور امام ابو داؤد نے بھی نقل کی ہے، جس کی تفصیل یہ ہے:

”ام المؤمنین حضرت جویریہؓ بنو مصطلق کے سردار حارث ابن ابی ضرار کی بیٹی تھیں، ان کے شوہر غزوہ بنو مصطلق میں مارے گئے، اور وہ دوسرے قیدیوں کے ہمراہ گرفتار ہو کر مسلمانوں کے ہاتھ آئیں، تقسیم غنائم کے بعد حضرت ثابت بن قیس بن شماس کے حصہ میں آئیں انھوں نے حضرت ثابتؓ سے اپنی آزادی کے لیے کچھ رقم طے کر لی جسے اصطلاح میں مکاتبت کہتے ہیں پھر رقم کی فراہمی کے سلسلہ میں وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں بھی حاضر ہوئیں، اس وقت حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھی ہوئی تھیں، ان کا بیان ہے کہ میں نے دیکھا کہ جویریہ صاحب جمال اور دلکش شکل و صورت کی مالک ہیں، اس لیے مجھ کو ان کا آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آنا ناگوار ہوا مبادا آپ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ان کے حسن و جمال سے متاثر ہو جائیں، بہر حال انھوں نے جب آپ سے اپنی آزادی کے لیے مالی تعاون کی درخواست کی تو آپ نے فرمایا کہ اگر تمہارے ساتھ اس سے اچھا برتاؤ کیا جائے تو کیا تم اسے قبول کرو گی؟ انھوں نے پوچھا کہ وہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا کہ میں تمہاری طرف سے رقم ادا کر دوں اور تمہیں اپنی زوجیت میں لے لوں، حضرت جویریہؓ نے اسے منظور کیا اور ازواج مطہرات میں شامل ہو گئیں۔“

مذکورہ بالا روایت میں حضرت عائشہؓ کے دل میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت جس خیال کے آنے اور اس کے درست ثابت ہونے کا ذکر ہے، اس کی قباحت بیان کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ چنانچہ مولانا شبلی نے اس روایت کو سیرۃ النبی میں نقل کرنے کے باوجود اس کو مانع قرار دینے کے بجائے ایک دوسری روایت اختیار کی ہے جس میں سوطن کا کوئی

پہلو نہیں ہے۔ اور اس روایت کو نظر انداز کرنے کا سبب مولانا کے نزدیک یہی رہا ہے کہ وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کسی ایسے خیال کی نسبت بھی صحیح نہیں سمجھتے جو شان نبوت کے منافی ہو اور جس سے آپ کے معیار اخلاق پر دھبہ آئے۔

اسی طرح غزوہ خیبر کے ذکر میں کنانہ بن ابی الحقیق کے بارہ میں مولانا شبلی نے سیرۃ النبی میں لکھا ہے کہ :

”خیبر کے واقعات میں ارباب سیر نے ایک سخت غلط روایت نقل کی ہے، اور اکثر کتابوں میں منقول ہو کر متداول ہو گئی ہے، یعنی یہ کہ اول آپ نے یہود کو اس شرط پر امن عام دیا تھا کہ کوئی چیز نہ چھپائیں لیکن جب کنانہ بن ابی الحقیق نے خزانہ بتانے سے انکار کیا تو آپ نے حضرت زبیرؓ کو حکم دیا کہ سختی کر کے اس سے خزانے کا پتہ لگائیں، حضرت زبیرؓ چنقاں جلا کر اس کے سینے کو داغے تھے یہاں تک کہ اس کی جان نکلنے کے قریب ہو گئی۔“

یہ روایت گو متصل اور صحیح ہے اور حدیث کی متعدد کتابوں میں منقول ہے، مگر مولانا شبلی نے از روئے روایت اس کو غلط قرار دیا ہے، وہ لکھتے ہیں :

”کسی شخص پر خزانہ بتانے کے لیے اس قدر سختی کرنا کہ اس کے سینہ پر چنقاں سے آگ جھاڑی جائے، رحمۃ اللعالمین کی شان اس سے بہت ارفع ہے، وہی شخص جو اپنے زہر دینے والے سے مطلق تعرض نہیں کرتا کیا چند سکوں کے لیے کسی کو آگ سے جلانے کا حکم دے سکتا ہے؟“

کنانہ بن ابی کے واقعہ میں مولانا شبلی نے ایک اور متصل روایت پر نقد و تبصرہ کیا ہے وہ لکھتے ہیں :

”اضافہ کا پہلا قدم یہ ہے کہ ابن سعد نے بکر بن عبدالرحمن سے جو روایت متصل نقل کی ہے، اس میں کنانہ کے ساتھ اس کے بھائی کا بھی نام بڑھا دیا ہے“

یعنی دونوں قتل کیے گئے۔

اس روایت کو مولانا شبلی نے خود متصل بتایا ہے مگر اس کے باوجود اس کو اختیار کرنا تو درکنار اس کی تردید کی ہے، کیونکہ اول تو اس روایت کے خلاف ان کے پیش نظر مضبوط دلائل تھے جن کو انھوں نے سیرۃ النبی میں نقل کیا ہے، دوسرے اس روایت کا مضمون درست نہیں ہے، ذیل میں اس روایت کے مباحث کا خلاصہ پیش کیا جاتا ہے:

۱۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کنانہ اور اس کے بھائی سے کہا کہ اگر تم دونوں نے کوئی چیز چھپائی جس کا علم مجھ کو ہو تو تم دونوں کا خون حلال ہوگا، اور آل و اولاد لونڈی غلام بنالیے جائیں گے۔

۲۔ خزانہ مل جانے کے بعد اسی کے چھپانے کے جرم میں وہ دونوں قتل کیے گئے۔

۳۔ اس کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک آدمی کو بھیجا جو صفیہ (زوجہ کنانہ) کو لے کر آیا۔

۴۔ صفیہ کو اس آدمی نے (ظاہر ہے کہ کوئی صحابی ہی رہے ہوں گے) ان دونوں کی لاشوں کے پاس سے گزارا۔

۵۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے دریافت کیا کہ تم نے ایسا کیوں کیا؟ تو اس کے جواب میں انھوں نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اسے طیش دلانا چاہتا تھا۔
ظاہر ہے کہ معلم اخلاق صلی اللہ وسلم کی یہ عملی تصویر نہیں ہو سکتی ہے اس لیے مولانا شبلی نے اس روایت کو رد کر دیا ہے۔

حضور اکرمؐ پر پہلی وحی کے نازل ہونے کا مفصل واقعہ جس میں فرشتہ غیب کا نظر آنا، اس کو دیکھ کر آپؐ کا خوفزدہ ہو جانا، حضرت خدیجہؓ کا آپؐ کو تسلی دینا اور ورقہ بن نوفل کے پاس لے جانا وغیرہ مذکور ہے، صحیح بخاری کے دو ابواب میں ہے، باب بدالوحی میں یہ واقعہ اسی قدر ہے، البتہ باب التبصیر میں اس کے بعد یہ اضافہ بھی ہے کہ:

”چند روز تک جب وحی رک گئی تو آنحضرتؐ پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ جاتے

تھے کہ اپنے آپ کو گرا دیں، دفعۃً حضرت جبریلؑ نظر آتے تھے اور کہتے تھے ”اے

محمد تم واقعی خدا کے پیغمبر ہو، لیکن جب پھر وحی کچھ دنوں کے لیے رک جاتی تھی تو پھر آپ کسی پہاڑ کی چوٹی پر چڑھ کر اپنے آپ کو گرا دینا چاہتے تھے اور پھر حضرت جبریلؑ نمایاں ہو کر تسکین دیتے کہ آپ واقعی خدا کے پیغمبر ہیں۔

صحیح بخاری میں باب التبعیر کے اس اضافہ کو مولانا شبلی نے از روئے روایت منقطع بتایا ہے، اور درایتاً اس پر یہ اشکال کیا ہے کہ اس کے سیاق سے یہ لازم آتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو ابتدائے وحی میں اپنی نبوت پر شک تھا جو صحیح نہیں ہے کیونکہ انبیاء کو اول روز سے اپنی نبوت پر یقین کامل حاصل ہوتا ہے۔

۵۔ انشار پروازی

اردو ادب کے عناصر خمسہ میں صرف مولانا شبلی کو سیرت طیبہ لکھنے کا شرف حاصل ہوا ہے اس مقدس اور برگزیدہ ذات گرامی سے مولانا کی حد درجہ محبت اور غایت تعلق نے سیرۃ النبی کو ادب و انشاد کا چمنستان اور اردو ادب عالیہ کا شہ پارہ بنا دیا ہے، اس کتاب کے سزنامہ اور ظہور قدسی کی عبارتوں پر تو الہام کا شبہ ہوتا ہے، ذیل میں چند اقتباسات پیش کیے جاتے ہیں جن سے مولانا کے قلم کی سحر طرازی اور بہار آفرینی کا اندازہ ہوگا۔ خانہ کعبہ کی تعمیر کے باب میں رقم طراز ہیں:

”دنیا میں ہر طرف تاریکی چھائی ہوئی تھی، ایران، ہند، مصر، یورپ میں عالمگیر اندمیرا تھا، قبول حق ایک طرف اس وسیع خطہ خاک میں گزبھ زمین نہیں ملتی تھی جہاں کوئی شخص خالص خدا کے واحد کا نام لے سکتا تھا، حضرت ابراہیمؑ نے جب کلدان میں یہ صدا بلند کرنی چاہی تو آگ کے شعلوں سے کام پڑا، مصر آئے ناموس کو خطرہ کا سامنا ہوا، فلسطین پہنچے کسی نے بات تک نہ پوچھی خدا کا جہاں نام لیتے تھے شرک اور بت پرستی کے غلغلے میں آواز دب دب کر رہ جاتی تھی، معمورۂ عالم کے صفحے نقشہائے باطل سے ڈھک چکے تھے، اب ایک سادہ، بے رنگ ہر قسم کے نقش و نگار سے معرا ورق درکار تھا جس پر

طغرائے حق لکھا جائے، یہ صرف حجاز کا صحرائے ویران تھا جو تمدن اور عمران کے
داغ سے کبھی داغدار نہیں ہوا تھا۔^۱

حضرت ابراہیم اور ان کے فرزند ارجند حضرت اسماعیلؑ نے قربانی کی جو بے مثال
یادگار قالم کی ہے، اس کی منظر کشی مولانا شبلی کے سحر بیان قلم سے ملاحظہ ہو:
”اب ایک طرف نود سالہ پیر ضعیف ہے، جس کو دعا ہائے سحر کے بعد
خاندان نبوت کا چشم و چراغ عطا ہوا تھا، جس کو وہ تمام دنیا سے زیادہ
محبوب رکھتا تھا، اب اسی محبوب کے قتل کے لیے اس کی آستینیں چڑھ چکی
ہیں اور ہاتھ میں چھری ہے۔“

دوسری طرف نوجوان بیٹا ہے جس نے بچپن سے آج تک باپ کی محبت آمیز
نگاہوں کی گود میں پرورش پائی ہے، اور اب باپ کا ہر پرورد ہا تھا اس کا قاتل
نظر آتا ہے، ملائکہ قدسی، فضائے آسمانی، عالم کائنات یہ حیرت انگیز تماشا دیکھ
رہے ہیں اور انگشت بدنداں ہیں کہ دفعۃً عالم قدس سے آواز آتی ہے:
یا ابراہیمؑ قَدْ صَدَقْتَ الرَّيَايَ اِنَّكَ لَكَلَّحْجَزَى الْمَحْنَنِ
ابراہیم تو نے خواب کو سچ کر دکھایا، ہم نیک بندوں کو اسی طرح اچھا بدلہ دیا
کرتے ہیں۔

طغیان ناز ہیں کہ جگر گوشہ خلیلؑ در زیر تیغ رفت و شہیدش نمی کنند
غزوات کے ذکر میں مغازی کی داستانوں سے مستشرقین کی خاص دل چسپی کا تذکرہ کرتے
ہوئے لکھتے ہیں:

”کیا عجیب بات ہے کہ ارباب سیر مغازی کی داستان جس قدر دراز نفسی اور
بلند آہنگی سے بیان کرتے ہیں، یورپ اسی قدر اس کو زیادہ شوق سے جی لگا کر

^۱ سیرۃ النبی، مقدمہ، ص ۱۵۲۔

^۲ ایضاً، ص ۱۵۸-۱۵۹۔

سنا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ داستان اور پھیلتی جائے کیونکہ اسلام کے جو رو
سم کا جو مرقع آراستہ کرنا ہے اس کے نقش و نگار کے لیے بہو کے چند قطرے
نہیں چشمہائے خون درکار ہیں؛ لہ

یہ چند مثالیں محض نمونہ کے طور پر پیش کر دی گئی ہیں، مقصود تفصیل نہیں ہے، ورنہ
سیرۃ النبی از اول تا آخر مولانا کی انشاء پر دازی اور ادبی لالہ کاری سے بھری ہوئی ہے۔
خوبی ہمیں کرشمہ و ناز و خرام نیست بسیار شیوہ است بتال را کہ نام نیست

تحقیق و تلاش کی محنت

مذکورہ بالا خصوصیات پر مشتمل اس اہم کتاب کی تالیف کے دوران مولانا شبلی کو کیسی
محنت اور عرق ریزی کرنی پڑی ہے اس کا کچھ اندازہ مولانا شیروانی کے نام ان کے درج ذیل
مکاتیب سے کیا جاسکتا ہے۔ ایک خط میں لکھتے ہیں:

”سیرت کے لیے ایشیاٹک سوسائٹی میں بعض کتابیں دیکھنی ہیں۔۔۔۔۔“

سیرت کا ماتخذ اصلی صرف تین کتابیں ہیں، ابن ہشام، ابن سعد، طبری، ان کے
تمام رواۃ کا استقصاء کر کے ان کا اسما الرجال تہذیب وغیرہ سے مرتب کرا
رہا ہوں کہ روایتوں کے انتقاد میں آسانی ہو، سید سلیمان یہ کام کر رہے ہیں،
اور وہ یہ ہیں، خود الگ سیرت میں مشغول ہوں، انگریزی کتابوں کا ترجمہ
بھی ہو رہا ہے۔“ لہ

ایک اور خط میں لکھتے ہیں:

”پہلی جلد کا نصف حصہ گویا تیار ہے، ہر ہفتہ میں طبیعت دو تین روز
ناساز ہو جاتی ہے، اس لیے ناغہ سے ہرج ہوتا ہے، بڑے بڑے معرکے طے

۱۔ سیرۃ النبی، جلد اول ص ۲۰۶۔

۲۔ مکاتیب شبلی، حصہ اول، ص ۲۰۱۔

ہوئے، اس فن کو نئے سرے سے مرتب کرنے کی ضرورت تھی مجھ کو خود خیال نہ تھا کہ ایسی کامیابی ملے گی، لیکن قدر کون کرے گا، کوئی شخص پہلے طبری وابن اثیر کو چھان چکا ہو تب اندازہ کر سکتا ہے۔^۱

سیرۃ النبی کی تالیف کے سلسلہ میں مولانا بمبئی میں مقیم تھے، اسی دوران مولانا ابوالکلام آزاد نے ان سے کلکتہ آنے کی فرمائش کی تو ان کو جواب میں لکھا کہ:

”کلکتہ آنے کا سو سو بار جی چاہتا ہے، لیکن کیا کروں سیرت کے لیے کتابوں کی کئی الماریاں ساتھ رکھنی پڑتی ہیں، ان کو کہاں کہاں لیے پھروں، یہاں سورتی سے استعارۃً بھی کتابیں مل جاتی ہیں اس پر بھی بہت سی خریدنی پڑیں، ایک کافی ذخیرہ ساتھ آیا تھا، پھر بھی ہر قدم پر ضرورت پیش آتی ہے۔“

مقدمہ سیرت کی الہلال میں اشاعت

سیرۃ النبی کی پہلی جلد کا مسودہ کافی حد تک لکھا جا چکا تھا اور اس کی شہرت پورے ملک میں ہو چکی تھی، چنانچہ مولانا شبلی نے مقدمہ سیرت کے کچھ اجزاء الہلال میں چھاپنے کے لیے بھیجے تاکہ اہل علم اس کے بارہ میں رائے و مشورہ دے سکیں، یہ اجزاء ”دیباچہ سیرت نبوی“ کے عنوان سے ۲۲ جنوری تا ۱۲ فروری ۱۹۱۳ء کے شماروں میں بالترتیب چار قسطوں میں شائع ہوئے اس کے آغاز میں مولانا ابوالکلام آزاد نے ایک مفصل ادارتی نوٹ بھی تحریر کیا، جس میں اہل علم سے یہ درخواست کی کہ وہ بحث و مذاکرہ سے دریغ نہ کریں، چنانچہ الہلال میں ایک مراسلہ حکیم غلام غوث صاحب (بہاولپور) کا بعنوان ”سیرۃ نبوی“ ۳۰ اپریل ۱۹۱۳ء کے شمارہ میں طبع ہوا جس میں انھوں نے لکھا کہ:

”ہر طرف سے سیرۃ نبوی شبلی کی طرف آنکھ لگی ہوئی ہے، اس شوق و شغف

۱۔ مکاتیب شبلی، حصہ اول ص ۲۰۵۔

۲۔ ایضاً ” ” ص ۲۸۲۔

کو دیکھ کر میں یہ کہنے کی جرأت کر سکتا ہوں کہ یہ کتاب نہیں بلکہ ایک معجون اسلامی ہے جس سے حرارت دینی کا ارتعاش ہو جائے گا۔ ۱۔

دیباچہ سے متعلق ایک دوسرا مراسلہ ”سیرۃ نبوی اور نقد روایات و آثار“ کے عنوان سے مولوی محمد اسحاق صاحب، مدرس مدرسہ عالیہ، کلکتہ کا ۲۱/۲۸۹/۱۹۱۳ء کے الہلال کے شماروں میں شائع ہوا ہے، جس میں انھوں نے ایک ضمنی امر کی جانب مولانا شبلی کی توجہ مبذول کرائی ہے، اور یہ بات خاص طور پر قابل ذکر ہے کہ مولانا شبلی نے وسیع النظری کا ثبوت دیتے ہوئے سیرۃ النبی کے مسودہ میں ضروری ترمیم و تفسیح کی۔

سیرۃ النبی کی اشاعت

سیرۃ النبی کی اشاعت مولانا شبلی کی حیات میں نہ ہو سکی، یہ سہرا ان کے شاگرد رشید مولانا سید سلیمان ندوی کے سر ہے کہ انھوں نے ابتدائی دو جلدیں جو مولانا شبلی کے قلم سے ہیں ان کو طبع کرایا اور بقیہ جلدیں خود لکھ کر اپنے استاد کے مجوزہ خاکہ کی تکمیل کی۔ سید صاحب نے سیرۃ النبی کی پہلی جلد کے دیباچہ میں حسرت سے لکھا کہ :

”مصنف، اپنی چار سال کی جانکاہ محنت کا ثمرہ خود اپنے ہاتھ سے قوم کی نذر نہ کر سکا، اور عقیدت کے جو پھول سینکڑوں چمن کدوں سے چن کر اس کے ہاتھ آئے تھے ان کو آستانہ نبوت پر وہ خود نہ چڑھا سکا۔ ۲۔

سید صاحب نے اپنے استاد کے احترام میں سیرۃ النبی کے مسودہ کو جوں کا توں شائع کیا، البتہ اس میں جا بجا حسب ضرورت مناسب اضافہ کیا، مگر اس میں بھی حد ادب کو ملحوظ رکھتے ہوئے اپنی عبارت قوسین میں درج کی اور یہ اضافے بھی اصل تصنیف ہی کا گویا ایک حصہ ہیں۔

۱۔ الہلال مورخہ ۲۰ اپریل ۱۹۱۳ء ص ۱۰۔

۲۔ دیباچہ طبع اول ص ۸۔

خاتمہ

مولانا شبلی نے سیرۃ النبی کی تالیف جس حوصلہ اور جوش سے کی ہے اس کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ زمانہ تالیف میں ایک ناخوشگوار واقعہ سے متاثر ہو کر انھوں نے منشی محمد امین زبیری کے نام ایک خط میں لکھا تھا:

”ہر حالت میں کام جاری رکھوں گا، اور اگر مر نہ گیا اور ایک آنکھ بھی سلامت رہی تو انشاء اللہ دنیا کو ایسی کتاب دے جاؤں گا جس کی توقع کئی سو برس تک نہیں ہو سکتی“۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا شبلی کی یہ پیشین گوئی صحیح ثابت ہوئی اور اب تک سیرۃ النبی کے پچیسویں ایڈیشن شائع ہو چکے ہیں۔ باوجودیکہ جس زمانہ میں انھوں نے یہ کتاب لکھی اس وقت حدیث و سیرت کے مجموعے آج کی طرح دستیاب نہیں تھے، اور خود مولانا شبلی طرح طرح کے علل و عوارض میں بھی مبتلا تھے، بالآخر سیرت کی نامتو کامی کا داغ اپنے سینہ پر لے کر دنیا سے رخصت ہوئے، مگر آج جب کہ اس کتاب کی تالیف پر پون صدی سے زائد کا عرصہ گزر چکا ہے اور اس طویل مدت میں سیرت پر متعدد کتابیں شائع ہوئیں اس کے باوجود اہل علم کا یہ متفقہ اعتراف ہے کہ دنیا کی کسی زبان میں سیرۃ النبی کی نظیر اور اس کے ہم پایہ کتاب نہیں لکھی جاسکی ہے۔

اب تک ہوائے نجد جنوں خیز ہے مگر مجنوں سا کوئی جو ہر قابل نہیں رہا

اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر۔ ایک جائزہ

”اورنگ زیب عالمگیر پر ایک نظر“ علامہ شبلی نعمانی کا ایک سو اسی صفحات پر مشتمل ایک کتابچہ ہے جس کی اہمیت اس وجہ سے ہے کہ انھوں نے اورنگ زیب پر متعصب ہم عصر اور یورپین مورخین کے فرضی اور من گھڑت عائد کردہ الزامات کی مدلل اور موثر تردید کی ہے۔ ان کے الفاظ میں (عالمگیر) کی فرد قرار داد جرم اتنی لمبی ہے کہ شاید کسی مجرم کی نہ ہوگی۔ باپ کو قید کیا، بھائیوں کو قتل کرایا، دکن کی اسلامی ریاستیں ٹادیں، ہندوؤں کو ستایا، بت خانے ڈھائے، مرہٹوں کو چھیڑ کر تیموری سلطنت کے ارکان متزلزل کرائے۔ اورنگ زیب پر عائد کردہ الزامات کا شبلی نے پر زور جواب دینا اپنا ”تاریخی فرض“ سمجھا۔ انھوں نے یہ دلیل بھی دی کہ چونکہ ایسے الزامات سے ”قومی تفریق کو تحریک ہوتی ہے“ اس لیے ان کا ازالہ ضروری ہے۔

جب شبلی نے اس کتابچہ کو ”تاریخی فرض“ سمجھ کر لکھا تو مورخ کی سبھی ذمہ داریوں کو نبھانے کی بھی پوری کوشش کی۔ اس کتابچے کا پہلا جملہ ہی ان کی تاریخی فکر کی نشاندہی کرتا ہے۔ لکھتے ہیں۔ ”فلسفہ تاریخ کا یہ ایک راز ہے کہ جو واقعات جس قدر زیادہ شہرت پکڑ جاتے ہیں، اسی قدر ان کی صحت مشتبہ ہوتی ہے۔ آگے چل کر ”فلسفہ تاریخ“ کے اس ”راز“ کی وضاحت فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔ ”اکثر واقعات کسی خاص وقتی سبب سے شہرت کی منظر پر آ جاتے ہیں، پھر عام تقلید کے اثر سے، جو خاصہ انسانی ہے، شہرت عام کی بنا پر لوگ اس پر یقین کرتے چلے جاتے ہیں اور کسی کو تنقید اور تحقیق کا خیال تک نہیں آتا۔ یہاں تک کہ رفتہ رفتہ وہ مسلمات عامہ میں داخل ہو جاتے ہیں۔ میرا خیال ہے کہ جب شبلی

کے قلم سے یہ الفاظ نکل رہے تھے، اس وقت ان کے ذہن میں اٹیج - جی - ویس کا تاریخ کے متعلق یہ مقدمہ گردش کر رہا ہو گا کہ ”انسانی تاریخ حقیقتاً افکار و خیالات کی تاریخ ہے“ کیونکہ شبلی کے سامنے تمام مورخین اور سیاح کے بیانات اور تحریرات تھیں اور انہیں اپنے مطالعے کی بنا پر یہ بھی معلوم تھا کہ ان مورخین نے کن اسباب کی بنا پر اورنگ زیب پر ایسے سنگین الزامات لگائے تھے۔ شبلی کے سامنے فرشتہ خانی خاں مصنف عالمگیر نامہ، لین پول، فرار، برنیر، الفنسٹن، کاظم شیرازی مصنف عالمگیر نامہ مولوی غلام علی آزاد مصنف خزانہ عامرہ، عبد الحمید لاہور مصنف شاہ جہاں نامہ شیر خاں لودھی مصنف مرآۃ الخیال، عاقل خاں وغیرہ بے شمار ہم عصر مورخ، سیاح اور یورپین مورخ تھے۔ شبلی نے ان مورخین کے بے شمار اقتباسات پیش کر کے ان کی مذہبی سیاسی عصبیت اور تاریخی حقائق سے منہ موڑ کر جانب داری کی پوری حکایت پیش کی ہے۔ عام خیال یہ ہو سکتا ہے کہ شبلی نے اپنے مذہبی جذبات کے تحت اورنگ زیب پر لگائے ہوئے الزامات کو بے معنی قرار دینے کی کوشش کا نام ”تاریخی فرض“ رکھا ہے لیکن یہ شبہ زیادہ صحیح نہیں ہے کیونکہ ایک جگہ وہ لکھتے ہیں — ”ایک بڑی غلطی عموماً یہ ہوتی ہے کہ لوگ آج کل کے تمدن اور معاشرت کی عینک سے پچھلے زمانے پر نظر ڈالتے ہیں آج کل مذہب اور پالیٹیکس بالکل الگ الگ ہیں۔۔۔ یہی بات دور حاضر کے مورخ، برچ فارت، نے اپنے الفاظ میں یوں ادا کی ہے — ”تاریخ دستاویز ہے ان معاملات کی جن کو ایک دور دوسرے دور میں قابل توجہ پاتا ہے“ وہ دن چلے گئے جب کارلائل کے اس قول کو ذہن میں رکھ کر یورپ، انگلینڈ اور امریکہ میں تاریخ دانوں نے اپنے خیالات قلم بند کیے کہ تاریخ بے شمار سوارخ کا خلاصہ ہے، اس خیال کے بالکل برخلاف ٹیگور نے کہا کہ ”صرف ایک تاریخ ہے اور وہ ہے انسان کی تاریخ“ آج تمام مورخین ٹو این بی کے اس خیال کی تائید کرتے ہیں کہ تاریخ ماضی کی سیاست، واقعات، جنگوں، پیدائش، وفات، بادشاہوں کی تخت نشینی، جنگوں، صلح، حملوں اور فتوحات کا بیان ریکارڈ نہیں ہے بلکہ سماجی، ثقافتی، اقتصادی، سیاسی اور مذہبی رجحانات کا جیتا

جائتا فساد ہے۔ جو بات شبلی نے اپنے اس کتابچے میں بار بار دہرائی ہے اسی کو آج کا مورخ یوں کہتا ہے کہ عصری درباری مورخین اور واقعہ نویسوں کی لن ترانیوں اور الزام تراشیوں کا تنقیدی جائزہ لینا آج کے مورخ کا فرض ہے بلکہ صحیح نتیجہ پر پہنچنے کے لیے ہمیں اس دور کے فنون، عمارات، سکوں وغیرہ کا بھرپور مطالعہ کرنا ہوگا تاکہ حقیقت کا پورا انکشاف ہو سکے۔ بت شکن کے الزام کے ساتھ ساتھ دیگر الزاموں کا بھی شبلی نے پوری طرح تردید کی ہے تاہم انھوں نے خلفائے راشدین کے دور کا حوالہ دیتے ہوئے صاف کہا ہے کہ ”ایک واقعہ بھی منقول نہیں ہے جس میں ان کے ہاتھ سے کسی قسم کے معبد اور پرستش گاہ کو ٹھیس بھی لگی ہو۔۔۔ (اگر، عالمگیر نے ان سب کے خلاف کیا تو بے شبہ اس خاص معاملے میں وہ اسلام کا جائز قائم مقام نہیں ہے“ شبلی کا یہ فیصلہ یقیناً یہ ثابت کرنے کے لیے کافی ہے کہ انھوں نے محض اورنگ زیب کے اسلامی عقائد سے متاثر ہو کر اس کی طرف داری نہیں کی ہے بلکہ تاریخ کا تنقیدی مطالعہ کر کے ہی وہ اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ اورنگ زیب پر لگائے ہوئے الزامات بے بنیاد ہیں۔

شبلی نے اپنے مضمون میں کہیں یہ دعویٰ نہیں کیا ہے کہ وہ اورنگ زیب کے دور کی یا خود اس کی شخصی تاریخ لکھ رہے ہیں انھوں نے اقبال کیا ہے کہ وہ اورنگ زیب پر لگائے ہوئے الزامات کا تنقیدی جائزہ لے رہے ہیں اور ان الزامات کے پیچھے جو عوامل کارفرما ہیں ان کو قاری کے سامنے رکھ کر اس سے اس انصاف کی امید کرتے ہیں کہ وہ تاریخی شواہد کی روشنی میں الزامات کی حقیقت یا عدم حقیقت کا قائل ہو۔ محض عرصہ تک ایک بات سن کر ہی اس پر اعتماد کرنے کی پرانی روش کو ترک کر کے تحقیق و تنقید سے کام لے کر فیصلہ کرنا ہی انصاف کا تقاضہ ہے۔ کتابچے کے مطالعے سے بھی پتہ چلتا ہے کہ شبلی نے اورنگ زیب یا اس کے عہد کی کوئی مہربان تاریخ ترتیب نہ دے کر محض الزامات کا جائزہ لیا ہے اور تاریخی مواد کا تنقیدی جائزہ لے کر صحیح نتیجہ پر پہنچنے کی کوشش کی ہے۔

مورخین اور واقعہ نگاروں کی نگارشات کے علاوہ شبلی نے اورنگ زیب کے بہت سے خطوط سے بھی استفادہ کیا ہے۔ ان میں ایسے خطوط ہیں جو اورنگ زیب نے اپنے بھائیوں اور افسران فوج اور جاگیرداروں کو لکھے ہیں۔ ان خطوط پر بہ آسانی شک کیا جاسکتا ہے کہ اورنگ زیب نے اصل معاملے، مقصد اور واقعہ پر پردہ ڈال کر ایسی باتیں لکھ دیں جن پر دوسرا یقین کرنے پر آمادہ ہو جائے۔ سیاسی مدبرین اکثر ایسی چالوں کو اپنے مقاصد کے حصول کے لیے اختیار کرتے ہیں لیکن شبلی نے ایسے خطوط کا بھی حوالہ دیا ہے جو اورنگ زیب کے بھائیوں اور جاگیرداروں نے اسے (اورنگ زیب) لکھے ہیں۔ اگر ان خطوط کا جائزہ ہمیں یہ بتائے کہ ان خطوط نگاروں نے اورنگ زیب سے کچھ توقعات لگائی تھیں اور کچھ باتوں پر آمادہ کیا تھا تو اس سے یقیناً یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ خانہ جنگی کے اس پریشان کن مرحلے میں اورنگ زیب ہمیشہ حق و انصاف کی بات ہی سوچتا رہا۔ ان خطوط کا تذکرہ کرتے ہوئے شبلی ان کی اہمیت یوں بیان کرتے ہیں: ”مورخین کو اپنے محکمہ عدالت میں اس بات کا بہت کم موقع حاصل ہو سکتا ہے کہ خود مجرم کا بیان تحریری بھی حاصل کر سکیں لیکن عالمگیر کی نسبت مورخ کو اس کا افسوس نہیں ہو سکتا۔ عالمگیر نے شاہ جہاں کو جو خطوط لکھے ہیں ان میں ان الزامات (باپ اور بھائیوں پر زیادتیاں) کی خوب جوابدہی کی ہے“

اورنگ زیب کے خلاف جو کچھ کہا گیا ہے، ان میں سے ایک ایک بات لے کر شبلی نے ایک پورا باب لکھا ہے۔ کتنا بچے کے صفحہ ۱۱۷ پر فہرست مضامین درج ہے لیکن انہوں نے ہر باب کا جو عنوان دیا ہے وہ اس سے الگ ہے اورنگ زیب عالمگیر کے نام سے ان کا پہلا باب مختلف الزامات پر روشنی ڈالتا ہے لیکن اس میں خصوصیت سے حیدرآباد کے استیصال کی تفصیل ہے۔ پھر مرہٹے، ہندوؤں کی نازاضی، ہندوؤں کی عام ناراضی کے اسباب اور باپ اور بھائیوں کے معاملات پر الگ الگ ابواب میں تفصیل سے بحث کی گئی ہے۔ آخر میں اورنگ زیب کے

انتظام سلطنت، ملکی اصلاحات، ٹیکسوں کی موقوفی، قانونی مال گزاری اور بند و بست آراضی عدل و انصاف، تعلیمات کی ترقی وغیرہ امور سے بحث کرتے ہوئے اس کے ان محاسن کا بھی ذکر کیا ہے جن سے اس کے ذاتی کردار، شجاعت و بہادری، مذہبی امور سے دل چسپی اور دیگر اصلاحات پر روشنی پڑتی ہے۔ شبلی نے اورنگ زیب کے ذاتی محاسن کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ”عالمگیر تیغ و قلم دونوں کا مالک تھا“ اس کی تفصیل لکھتے ہوئے شبلی کہتے ہیں کہ ”عالمگیر نے تمام علماء و فضلا کو جمع کر کے تصنیف کا ایک مستقل محکمہ قائم کیا تھا جس کے افسر ملا نظام تھے۔ اس کام کے لیے شاہی کتب خانہ جس میں بے شمار کتابیں فراہم تھیں، وقف کر دیں۔ کئی برس کی لگاتار محنت کے بعد وہ کتاب تیار ہوئی جو آج فتاویٰ عالمگیری کے نام سے مشہور ہے اور عرب و روم میں فتاویٰ ہند کہلاتی ہے“ اورنگ زیب نے ہی پارسیوں کی تعلیم سے قائم کیا ہوا شمسی سن، قمری سے بدل دیا۔ ان کے الفاظ میں ”یہ اگرچہ بظاہر معمولی سی بات ہے لیکن اس قسم کی معمولی باتوں سے دنیا میں سیکڑوں قویں بنیں اور فنا ہو گئیں“

شبلی نے اورنگ زیب کے ہندوؤں کے ساتھ برتاؤ کو پوری تفصیل سے لکھا ہے ہندوؤں کی ناراضی اور ان کی عام ناراضی کے اسباب کے عنوان سے دو باب لکھے ہیں۔ ان دو ابواب میں انھوں نے نہ صرف اورنگ زیب کے احکامات، فرامین اور اصلاحات کا ذکر کیا ہے بلکہ اکبر اور شاہ جہاں کے دور کے ہندو مسلم تعلقات، احکامات، جاگیردارانہ نظام، منصب داری وغیرہ کا تفصیلی ذکر کر کے اورنگ زیب کے دور سے ان کا مقابلہ کیا ہے۔ بت شکنی کے الزام کی تردید کی ہے شبلی نے مائٹر عالمگیری کی مدد سے ۲۶ ہندو افسران / جاگیرداران / منصب داران کے نام ولدیت معسن تقریر یا اضافہ عہدہ یا عطاے منصب کی ایک فہرست دے کر یہ ثابت کیا ہے کہ یورپین مورخین اور سیاحوں کا یہ الزام سراسر بے بنیاد ہے کہ اورنگ زیب نے ہندوؤں کو اعلیٰ عہدوں سے برطرف کر دیا تھا۔ ایسے احکامات جاری کر دئے تھے کہ ہندوؤں کو آئندہ کوئی عہدہ نہ دیا جائے۔ ہاں اس کا اعتراف ضرور کیا ہے کہ ثنوت خور

حکام کے ساتھ اورنگ زیب سختی سے پیش آتا تھا اور کایا تھا افسران کو مال کے عہدوں سے دور رکھتا تھا کیونکہ ان پر رشوت ستانی کے الزام تھے۔

جزیرہ کا تذکرہ کرتے ہوئے شبلی نے اس کی افادیت بیان کی ہے مگر اس کا بھی اعتراف کیا ہے کہ اس سے ہندوؤں کو شکایت ہوئی لیکن اس کی خاص وجہ یہ تھی کہ چونکہ یہ ٹیکس عرصہ سے نافذ نہیں تھا اس لیے اس کا ”نئے سرے سے قائم کیا جانا کیونکہ گوارا ہو سکتا تھا“ انھیں کے الفاظ میں ”عالمگیر نہایت روکھا پھیکا آدمی تھا۔ اس کو میلوں ٹھیلوں، نایچ رنگ، گانے بجانے، شراب کباب اور تمام ظاہری نمائش و تکلفات سے نفرت تھی“ اس نے شعرا، منجین، موسیقی کاروں کو شاہی نوکریوں سے الگ کر دیا۔ چونکہ میلوں ٹھیلوں سے بلوے اور خوں ریزی کا خطرہ ہوتا تھا اس لیے اورنگ زیب نے انھیں بھی بند کر دیا۔ لیکن اس میں اس کے مذہبی تعصب کا ہرگز دخل نہ تھا۔

اسی تفصیل سے شبلی نے اورنگ زیب کے بھائیوں اور باپ کے ساتھ تعلقات کا ذکر کیا ہے۔ شاہجہاں کی قید، دارا شکوہ کی جنگی تیاریوں، اس کے عالمگیر و مراد کے وکلاء کا نظر بند کرنا اور واقعہ نویسی سے روکنا، عالمگیر کے وکیل کا گھر ضبط کرنا شاہجہاں کو اپنے مفاد کے لیے استعمال کرنا، شاہجہاں کی مخالفانہ کارروائیوں کا درگزر کرنا، دارا شکوہ کا قتل، مراد کی گرفتاری اور قتل وغیرہ کی پوری تفصیل مختلف مورخین کی تصنیفات اور شاہزادگان کے خطوط سے شبلی نے ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ اورنگ زیب نے جو بھی کیا وہ سیاسی تقاضوں کے مطابق بالکل درست تھا۔ انھوں نے یورپین مورخین کی آراء سے ہر جگہ اختلاف کیا ہے۔ اور اپنے موقف کے ثبوت میں لین پول کے ایک طویل اقتباس سے یہ ثابت کیا ہے کہ اس جیسے متعصب اور مخالف مورخ نے اورنگ زیب پر متعدد الزامات لگاتے ہوئے یہ اقرار تو کر ہی لیا ہے کہ ”یہ جملہ کارروائیاں اورنگ زیب نے کسی گہری حکمت عملی کی وجہ سے نہ کی تھیں بلکہ ان کو وہ قطعی حق سمجھتا تھا“

علامہ شبلی اور انجمن ترقی اردو (ہند)

سرسید نے مولانا شبلی کا علی گڑھ کالج میں بحیثیت استاد تقرر یکم فروری ۱۸۸۳ء میں کیا۔ اس وقت شبلی کی عمر ۲۵ سال تھی۔ ملازم ہونے کے بعد شبلی شہر میں اپنے ایک عزیز کے یہاں رہنے لگے۔ شہر سے کالج کافی دور تھا۔ اس لیے کالج پہنچنے میں اکثر دیر ہو جاتی دوسرے شہر کے جس مکان میں رہتے تھے وہ صاف ستھرا نہ تھا اور اس میں مکانات بھی بہت کم تھے۔ سرسید اس وقت انگلش ہاؤس میں رہتے تھے۔ یہیں شبلی کی سرسید اور سید محمود سے اکثر ملاقاتیں ہوتیں اور یہیں ان کو سرسید کی صحبتوں سے مستفید ہونے کے مواقع ملے۔ اس وقت تک نہ شبلی کی شخصیت کے جوہر نمایاں ہوئے تھے اور نہ ان کی تحریر میں روانی پیدا ہوئی تھی۔

شبلی بحیثیت استاد علی گڑھ کالج میں ۱۶ سال رہے اور یہ زمانہ ان کی ابتدائی زندگی کا نہایت قیمتی تھا۔ اس کو شبلی نے ضائع نہیں کیا۔ سرسید کی رفاقت سے انھوں نے بہت کچھ حاصل کیا۔ اگر شبلی کی ملاقات سرسید سے نہ ہوتی اور ان کی صحبتوں سے مستفید نہ ہوئے ہوتے تو وہ روشن خیال مولوی نہ بن پاتے اور ہو سکتا ہے شبلی کا مرتبہ اردو ادب میں شاید وہ نہ ہوتا جو آج ہے اور ان کے کارنامے ہماری آنکھوں سے اوجھل رہتے۔

عبدالحلیم شرر نے سرسید اور شبلی کے روابط اور ان کے تعلقات کا ذکر اپنے ایک مضمون میں تفصیل سے کیا ہے۔ شرر جب علی گڑھ تشریف لاتے سرسید کے وہاں رہتے اور مفتوں ان کا قیام ان کے یہاں رہتا۔ مولانا شبلی کے سرسید سے تعلقات جب زیادہ گہرے ہو گئے تو انھوں نے شبلی کو اپنی کوٹھی کے ایک کمرے میں جو باہر کی طرف تھا رہنے کے لیے دے دیا۔ اس طرح شہر سے کالج آنے میں جو دشواری

اور تکلیف ہوتی تھی وہ سرسید کی بدولت دور ہو گئی اور سرسید سے قربت بھی پیدا ہو گئی۔ شرر نے شبلی کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے کہ سید صاحب کی صحبت اور ان کی ذاتی قابلیت کی وجہ سے ان میں آگے چل کر خاصی تبدیلی آ گئی۔ علی گڑھ کالج کی وجہ سے پبلک میں شہرت ان کو ملی جس نے ان کے دل میں انسانیت پیدا کر دی۔ یہاں تک کہ علی گڑھ کالج میں سولہ سال گزارنے کے بعد ندوۃ العلماء چلے گئے لیکن اس کی ترقی اور آگے بڑھنے کی کوششوں سے کبھی غافل نہیں رہے شبلی کے جانے کا ملال ان کے دوستوں کو بہت ہوا۔ شبلی سرسید کے علمی کارناموں کی قدر کرتے تھے۔ ان کا اختلاف سیاسی اور مذہبی نظریات کے بارے میں تھا۔ ممکن ہے سرسید کی لائف نہ لکھنے میں یہی اختلافات مانع رہے ہوں دوسرے حالی کے مقابلے میں شبلی میں فراخ دلی بالکل نہ تھی۔ کسی کی تعریف کرنا ان کے مزاج اور طبیعت کے خلاف تھا۔۔۔ جدید تعلیم کے حامی اور ہونہار طالب علموں کی حوصلہ افزائی ان کا نصب العین تھا۔ مولوی عبدالحق کے یہاں بھی فراخ دلی اور ہونہار طالب علموں کی حوصلہ افزائی کی مثالیں ملتی ہیں۔ لیکن مولوی صاحب نے اپنے ہم عصروں کی بہت تعریفیں کی ہیں اور ان کے کاموں کو سراہا ہے اور ان کی خوبیوں کو اجاگر کرنے میں بخل سے کام نہیں لیا۔ مولوی عبدالحق حالی کا احترام بھی کرتے ہیں اور ان کی تصانیف کی قدر کرتے ہیں اور ان سے محبت بھی کرتے ہیں۔ غرض حالی اور عبدالحق کے مزاج میں یکسانیت پائی جاتی ہے۔ یعنی حالی کا اثر عبدالحق پر نمایاں نظر آتا ہے ان کی نشریں سادگی اور سلاست حالی کی طرح پائی جاتی ہے۔ اسلوب نگارش اتنا واضح دلکش اور سادہ ہوتا ہے کہ کم بڑھا لکھا انسان بھی ان کی تحریروں کو آسانی سے سمجھ سکتا ہے۔ مولوی عبدالحق علامہ شبلی کے شاگرد تھے مولوی صاحب شبلی کے بارے میں ایک جگہ لکھتے ہیں:

”مولانا شبلی شاعر، ادیب اور مورخ تھے ان کی جماعت میں بیٹھ کر جی خوش ہوتا تھا۔ وہ موقع موقع سے ادبی نکات اور اساتذہ کے اشعار اور لطائف تاریخی واقعات اس طرح بیان کرتے تھے کہ درس کا حق ادا ہو جاتا تھا۔ عباس حسین نے ملا تھے ادبی ذوق سے عاری البتہ ضلع جگت کے استاد تھے۔۔۔۔۔ ایک بار کالج کی تنخواہ ملنے میں بہت دیر ہو گئی۔ مولوی شبلی سے شکایت کرنے لگے کہ تنخواہ

نہ ملنے سے بہت تکلیف ہے۔ مولوی شبلی نے کہا کہ آج کل روپے کا بہت توڑ ہے
روپے کے ساتھ توڑے کا لفظ سن کر اس قدر خوش ہوئے کہ ساری تکلیف بھول
گئے۔“

جیسا کہ اوپر لکھ چکا ہوں کہ مولوی عبدالحق شبلی کے شاگرد تھے اور انھوں نے جہاں ایم۔ اے او
کالج کے اساتذہ کے پڑھانے کی تعریف کی ہے وہاں شبلی کی بھی بہت تعریف کی ہے لیکن مولوی
عبدالحق ذہنی طور پر ان سے خوش نہ تھے اس کی وجہ کیا تھی اور وہ کون سے اسباب تھے جن کی بنا پر
وہ شبلی سے زندگی بھر ناراض رہے۔ مولوی عبدالحق کے ایک دوست عاشق حسین بٹالوی
اس سلسلے میں لکھتے ہیں:

”یہ بات سمجھ میں نہیں آسکی کہ بابائے اردو کو مولانا شبلی سے کیا پرغاش تھی۔
ایم۔ اے او کالج علی گڑھ میں وہ شبلی کے شاگرد رہ چکے تھے۔ ان کی کتابوں میں
جہاں شبلی کا ذکر آیا ہے انھوں نے نشر چلانے میں تامل نہیں کیا عطیہ بیگم کے
خطوط کو بھی منظر عام پر لانے میں سب سے بڑا ہاتھ ان ہی کا تھا۔“

شبلی کو مطالعے کا بہت شوق تھا، سرسید کی لائبریری کی کتابیں اکثر ان کے مطالعے میں رہتی کبھی
کبھی کھڑے کھڑے کتاب پڑھنے لگتے اور سرسید آجاتے تو شبلی کے بیٹھنے کے لیے کرسی ڈلوادیتے
اور شبلی مطالعے میں ایسے مصروف رہتے کہ ان کو پتا تک نہیں ہوتا۔ سرسید کے یہاں سید محمود
سے تقریباً روزانہ شبلی کی ملاقات ہوتی اور دونوں میں کسی ادبی موضوع پر گفتگو ہوتی سید محمود
شراب بہت پیتے تھے ایسے موقع پر مولانا شبلی ان کے سامنے جاتے ہوئے کڑاتے تھے۔ ایک مرتبہ
مولانا کو بہت دلوں کے بعد دیکھا تو کہنے لگے:

”مولانا آپ بہت دن سے ادھر نہیں آئے۔ مولانا نے کہا آپ گالیاں

بہت دیتے ہیں۔ آبرو موتی کی سی آب ہوتی ہے۔ آب جاتی رہے تو وہ موتی

کچھ بھی نہیں سید محمود نے کہا ”مولانا میں آدمی کو دیکھ کر دیتا ہوں“

اس سے پتا چلتا ہے کہ سید محمود کے مزاج میں ظرافت بذلہ سنجی بھی بہت تھی مگر شراب نوشی نے
ان کے اس جوہر کو بہت نقصان پہنچایا۔ مولوی عبدالحق، سرسید اور سید محمود کی غیر معمولی قابلیت

اور ان کے کاموں سے بہت متاثر تھے۔

شبلی بڑے شاعر نہ تھے لیکن ایک بہترین شاعر ضرور تھے بلکہ اردو شاعری کے مقابلے میں ان کی فارسی شاعری کا درجہ کہیں زیادہ بلند ہے۔ اس کی بڑی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ان کی شعر گوئی کی ابتدا فارسی سے ہوئی۔ خود مولانا کو بھی اس کا اندازہ تھا کہ ان کا فارسی کلام اردو سے زیادہ دقیق ہے۔ شبلی بڑے مفکر بھی نہ تھے البتہ بحیثیت ناقد اور سوانح نگار اعلیٰ درجے کے تھے۔ اگر وہ اس طرف متوجہ نہ ہوتے تو شعر العجم اور موازنہ انیس و دہیر جیسی تنقیدی کتابوں سے مستفید ہونے کا ہمیں موقع نہ ملتا۔ ہمیں ان کتابوں کے مطالعے سے تنقیدی بصیرت تو ملی ہی لیکن تنقید میں بہترین اسلوب پیدا کرنے کا حوصلہ بھی ملا۔ ان کتابوں میں شبلی کا تنقیدی شعور ابھر کر سامنے آیا اور ان میں ایک بالغ نظر نقاد کی تمام صلاحیتیں ملتی ہیں۔ یہ سب شبلی کے ارادوں میں بلندی اور مستقل مزاجی کی بدولت ہوا۔ مذہب سے گہری دل چسپی اور علم و فن سے سچا عشق علی گڑھ ہی میں پیدا ہوا۔ گویا قیام علی گڑھ نے شبلی کی صلاحیتوں کا رخ ہی بدل دیا۔ شبلی علی گڑھ آنے سے پہلے ہی سرسید کے مداحوں میں تھے لیکن علی گڑھ سے صحیح معنوں میں فیضیاب ہوئے اور سرسید سے پورے طور پر متاثر ہونے کا موقع یہاں آنے کے بعد ملا۔ اس وقت علی گڑھ میں مشرق و مغرب کے بہترین دماغ جمع تھے اور علی گڑھ مشرق و مغرب کا سب سے بڑا علمی سنگم تھا۔

علی گڑھ میں سرسید کی تحریک پر آل انڈیا ایجوکیشنل کانفرنس قائم ہوئی۔ اس کا پہلا اجلاس ۲۶ دسمبر ۱۸۸۶ء کو علی گڑھ میں زیر صدارت مولوی سیمع اللہ منعقد ہوا تھا۔ اس کانفرنس میں علامہ شبلی نے تقریر کی تھی اور انھوں نے تجویز پیش کی کہ مسلمانوں کو مغربی علوم اور انگریزی زبان دانی میں نہایت اعلیٰ درجے کی تعلیم کی شدید ضرورت ہے؛ اس کی تائید سرسید نے کی تھی۔ کانفرنس کا کام جب زیادہ بڑھ گیا تو ۴ جنوری ۱۹۰۲ء کو دہلی میں اس کا اجلاس منعقد ہوا۔ اس موقع پر اس کانفرنس کو آفتاب احمد خاں کی تحریک پر تین شعبوں میں تقسیم کیا گیا جن میں سے ایک شعبے کا نام انجمن ترقی اردو رکھا گیا؛

اس کے حسب ذیل عہدے دار منتخب ہوئے :

۱۔ پروفیسر ٹامس آرنلڈ صدر

۲۔ شبلی۔ نظیر احمد صدیقی۔

۲۔ مولوی نذیر احمد

مولوی ذکا اللہ

نائب صدر

مولانا خواجہ الطاف حسین حالی

۳۔ مولانا شبلی (پہلے سکریٹری) سکریٹری

۴۔ مولوی حامد علی صدیقی سہارنپوری اسسٹنٹ سکریٹری

انجمن ترقی اردو کے قیام کا مقصد اردو زبان کی ترقی اور اس کے فروغ کے لیے جدوجہد کرنا شامل ہے۔ زبان کو زیادہ سے زیادہ آسان بنانا تاکہ لوگ اردو زبان کو آسانی سے سیکھ سکیں اس کا اہم مقصد ہے۔

انجمن کی خوش قسمتی میں کس کو شبہ ہو سکتا ہے کہ اس کو بڑی بڑی نامور ہستیاں اور صاحب طرز ادیب محقق اور نقاد نصیب ہوئے جن پر انجمن کو ہمیشہ ناز رہے گا۔ علامہ شبلی نے بڑی سرگرمی اور دل چسپی سے انجمن کے کاموں میں حصہ لیا۔ اس زمانے میں مولانا کا قیام حیدر آباد میں تھا ان کی تحریک پر اخباروں کے اڈیٹر انجمن کے رکن بنے شبلی کے اثر سے بہت سے مصنفین نے مفت کتابیں انجمن کو بھیجیں۔ مولانا نے اپنے زمانے میں دو بڑے اہم کام انجام دیے۔ ان میں ایک کسی بہترین کتاب کی اشاعت پر انعام دینا دوسرے انگریزی، عربی اور فارسی زبانوں سے اردو میں کتابوں کے ترجمے کرنا۔ اس وقت انھوں نے ۴ کتابوں کا انتخاب کیا۔ ان میں سے صرف دو کتابیں شائع ہو سکیں یعنی فلسفہ تعلیم اور رہنمایاں ہندو جیسی دو اہم کتابیں انجمن ترقی اردو سے شائع ہوئیں۔

کتابوں کی طباعت کے لیے سرمائے کی سخت ضرورت تھی۔ اس ضرورت کو اس طرح پورا کیا گیا کہ علی گڑھ کالج کی ڈیوٹی شاپ سے مدد لی گئی۔ اس وقت ڈیوٹی شاپ کے منیجر میر ولایت حسین تھے۔ میر صاحب نے نصف منافع پر انجمن کے ساتھ تعاون کیا اور اپریل ۱۹۰۳ء سے انجمن کی کتابیں شائع ہونے لگیں۔ اس زمانے میں انجمن کی کارگزاری کی رپورٹیں سرسید کے انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں شائع ہوتی تھیں۔ ان کارگزاریوں کی اشاعت سے لوگوں میں اردو زبان کی خدمت کرنے کا جذبہ پیدا ہو گیا تھا۔ اب زبان ترقی کی سرحد میں داخل ہو چکی تھی مگر چند تنگ نظر حضرات اردو کو اتنا جلد آگے بڑھتا ہوا دیکھ کر رکاوٹیں پیدا کرنے کی تدبیریں سوچنے لگے۔ چنانچہ ایک خبر انجمن ترقی اردو کے متعلق 'ہندوستانی'

اخبار میں شائع ہوئی کہ انجمن ترقی اردو نے ہندو قوم کو علیحدہ رکھا، حالانکہ ایسا نہیں تھا۔ اردو تو اس ملک کی زبان ہے جس میں ہندو مسلم، سکھ، عیسائی سب رہتے ہیں اس خبر کو پڑھ کر مولانا شبلی بہت ناخوش ہوئے اور انھوں نے ۲۶ اکتوبر ۱۹۰۳ء کے انسٹی ٹیوٹ گزٹ میں یہ خبر شائع کرائی:

”یہ واقع کے خلاف ہے انجمن کے قواعد میں اس خیال کا ثابہ بھی نہیں پایا جاتا اور عملی تردید اس خیال کی یہ ہے کہ انجمن سے سب سے پہلا انعام جو اردو تصنیف پر دیا اور ایک ایسی کتاب پر دیا جو ہندو قوم کے ساتھ مخصوص تھی یعنی پیغمبران ہند جس میں سری کرشن اور گوتم بدھ کا تذکرہ اور ہندو مذہب کے اصول و عقائد ہیں“

یہ تھا انجمن کا سیکولر کردار جس سے انجمن کے کاموں کو آگے بڑھانے میں مدد ملی اور ہر قوم و مذہب کے لوگوں نے انجمن کی ترقی اور فروغ کے نعرے لگانے شروع کر دیے۔ اس خبر کے شائع ہونے کے بعد آئرمیل رے نہال چندریس میرٹھ انجمن کے رکن بن گئے۔ ان کے علاوہ دوسرے ہندو بزرگوں نے بھی انجمن کی رکنیت کو تہ دل سے قبول کیا۔ اس کے بعد مولانا شبلی نے بڑی سرگرمی اور جوش کے ساتھ انجمن کے کام کیے اور عوام میں ان کی کارگزاریوں کی اشاعت سے مقبولیت بڑھتی گئی۔ علامہ شبلی نے جون کی رپورٹ میں ان حضرات کا شکریہ ادا کیا ہے جنھوں نے انجمن کے کاموں میں تعاون دیا اور جنھوں نے انجمن کی اعانت فرمائی۔ علامہ شبلی کی سکرٹری شپ کے زمانے میں انجمن کے ارکان انتظامی حسب ذیل حضرات تھے:

- ۱۔ میر ولایت حسین بی۔ اے علی گڑھ
- ۲۔ مولوی ظفر علی خاں بی۔ اے حیدرآباد
- ۳۔ مولوی مسعود علی بی۔ اے ”
- ۴۔ مولوی سجاد مرزا بیگ ”
- ۵۔ مولوی سجاد حیدر بی۔ اے ”
- ۶۔ مولوی ابوالحسن ”

۷۔ مولوی طفیل احمد منظرنگر

۸۔ مولوی سخاوت حسین بی. اے. سہارنپور

علامہ شبلی نواب محسن الملک سکریٹری مسلم ایجوکیشنل کانفرنس علی گڑھ کو ہر ماہ اپنی رپورٹ انجمن کی کارگزاری کے بارے میں بھیجتے تھے رپورٹ کا مختصر سا اقتباس ملاحظے کے لیے پیش ہے:

” ۵ جنوری ۱۹۰۳ء سے اپریل ۱۹۰۳ء تک میں نے ۱۱۹ خط مختلف مقامات میں لکھے۔ ان خطوط سے مجھے یہ دریافت کرنا مقصود تھا کہ ترقی اردو کو اہل ملک کس نظر سے دیکھیں گے۔ میں نہایت خوشی سے اطلاع دیتا ہوں کہ عوام و خواص کو اس شعبے سے اس قدر ہمدردی ہے کہ شاید اور کسی شعبے سے اس قدر نہ ہوگی۔ بعض احباب اس شعبے میں عملی طور پر ہونے کے لیے از حد مصروف ہیں۔“

اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ شبلی نے انجمن ترقی اردو کے لیے ان تھک محنت کر کے اس ادارے کو فعال بنایا اور اس کی ترقی کے لیے آخر تک مستعد اور کوشاں رہے جب شبلی کی مصروفیت روز بروز بڑھتی گئی تو انھوں نے انجمن کی سکریٹری شپ سے ۱۹۰۵ء میں استعفیٰ دے دیا اس کے بعد مولوی حبیب الرحمن خاں شروانی انجمن کے سکریٹری مقرر ہوئے یہ انجمن کے دوسرے سکریٹری تھے انھوں نے چار سال تک انجمن کی خدمت کی گویا ۱۹۰۹ء میں انجمن کی مالی دشواریوں سے تنگ آکر انھوں نے استعفیٰ دے دیا۔ اس کے بعد مولوی عزیز مرزا نے انجمن کے کاموں کو دیکھا مگر وہ بھی کامیاب نہیں ہو سکے۔

بالآخر آفتاب احمد خاں کی نظر انتخاب مولوی عبدالحق پر پڑی اور وہ ۱۹۱۲ء میں انجمن کے سکریٹری مقرر ہوئے یہ انجمن کے چوتھے سکریٹری تھے۔ یہ انجمن کی خوش نصیبی تھی کہ مولوی عبدالحق جیسا عالم فاضل ادیب محقق نقاد اور ایک باصلاحیت انسان انجمن کو ملا۔

انھوں نے انجمن کی بڑی خدمت کی۔ پہلی بار انجمن کی لائبریری قائم کی اور اس کے لیے مطبوعہ اور غیر مطبوعہ ذخیرہ اکٹھا کیا۔ مخطوطات کی فراہمی کے لیے اپنے دوستوں اور ملنے والوں کو خطوط لکھتے اور اس ذخیرے کو حاصل کر کے کتب خانے میں داخل کرتے۔ نادر اور اہم مخطوطات کا نہ صرف کھوج لگاتے بلکہ ملنے پر ان کو مرتب کر کے اپنے مقدمے کے ساتھ انجمن سے شائع کراتے۔ آفتاب احمد خاں مرحوم کو اپنی زندگی میں اس بات کا یقین ہو گیا تھا کہ مولوی

عبدالحق جیسا بے لوث اردو کی خدمت کرنے والا انجمن کو دوسرا نہیں مل سکتا اس لیے انھوں نے کانفرنس کی روداد میں اس ادارے کو باقاعدہ الگ ادارہ تسلیم کرایا۔ گویا ۱۹۱۲ء کے بعد سے انجمن کی نئی زندگی شروع ہوئی۔ اور اس کے بعد کانفرنس کے کسی سکریٹری نے انجمن کے کاموں میں دخل نہیں دیا۔

۱۹۴۷ء کے بعد مولوی عبدالحق پاکستان چلے گئے اور وہاں انھوں نے اس ادارے کو زندہ رکھا اور مرتے دم تک ادارے کی خدمت کرتے رہے۔ تقسیم ہند کے بعد ہندوستان میں اس قدیم ادارے کے سکریٹری قاضی عبدالغفار، پروفیسر آل احمد سرور اور ڈاکٹر خلیق انجم مقرر ہوئے۔ انھوں نے یکے بعد دیگرے اس ادارے کے فروغ کے لیے کام کیا۔ اردو تحریک کو زندہ کیا۔ آج ہندوستان میں اردو کا یہ سب سے قدیم ادارہ ہے۔ اس کی اپنی ایک تاریخ ہے۔

شبلی اور سرسید کے اختلافات

شبلی ایک مفکر، مدبر اور عالم تھے، سرسید کا محض ضمیمہ نہیں تھے۔ یہ ٹھیک ہے کہ سرسید اور علی گڑھ نے ان کی شخصیت کو نکھارا لیکن ایسا بھی نہیں تھا کہ شبلی نے سرسید کی ہر بات پر آمنا و صدقنا کہا ہو۔ سرسید کی وفات پر شبلی نے جو مقالہ تحریر کیا تھا، اس میں لکھتے ہیں:

”زمانہ جانتا ہے کہ مجھ کو سرسید کے مذہبی مسائل سے سخت اختلاف

تھا اور میں ان کے بہت سے عقائد و خیالات کو بالکل غلط سمجھتا تھا، تاہم

اس سے مجھ کو کبھی انکار نہ ہو سکا کہ ان مسائل کو سرسید نے جس طرح اردو

زبان میں ادا کیا ہے، کوئی اور شخص کبھی ادا نہیں کر سکتا“

(مقالات شبلی: ۲ ص ۶۴ (۱۹۳۱ء))

شبلی کو صرف مذہبی ہی نہیں، تعلیمی اور سیاسی معاملات میں بھی سرسید سے اختلاف تھا۔ شبلی سمجھتے تھے کہ جدید تعلیم سے مسلمان مذہب سے بے بہرہ ہو جاتے ہیں اور ان کا یہ خیال غلط بھی نہیں تھا۔ لیکن شبلی اور سرسید میں ایسے اختلافات تھے جو دو عالموں میں ہوتے ہیں۔

سرسید اور علی گڑھ نے جس طرح شبلی کی علمی شخصیت کو نکھارا تھا، اس کا اعتراف شبلی نے علی گڑھ پہنچنے کے بارہ سال بعد یعنی ۱۸۹۴ء کی ایک تقریر میں ان الفاظ میں کیا ہے۔

”قدیم تعلیمی نظام شکست کھا چکا تھا اور جدید تعلیم کے نتائج بھی کچھ حوصلہ

افزا نہیں تھے۔ جدید تعلیم کی وجہ سے مذہبی اقدار کا ہمارے معاشرے میں

پہلا جیسا مقام نہیں رہا اور مذہبی معاملات میں آزادی نے ہماری اخلاقی اور روحانی زندگی میں زبردست بحران پیدا کر دیا تھا۔ ایک ایسا بحران کہ مسلمانوں کا تعلیم یافتہ طبقہ اخلاقی اقدار، ذہنی سکون و طمانیت سے محروم ہو گیا۔
(شبلی — عربی اور سفر نامہ مصر و روم و شام)

سر سید شبلی سے چالیس سال بڑے تھے۔ اس لیے شبلی نے کبھی ادب و احترام کا دامن ہاتھ سے نہیں جانے دیا۔ میری نظر سے ابھی تک ایسا واقعہ نہیں گزرا کہ شبلی نے سر سید کے منہ پر ان کی مخالفت کی ہوان کی تحریروں میں کہیں کہیں سر سید سے اختلاف رائے کا اظہار کیا گیا ہے، لیکن انھوں نے کبھی بے ادبی سے کام نہیں لیا۔ سر سید کو بھی یقیناً شبلی سے اختلاف رائے تھا، لیکن انھوں نے غالباً اس کا اظہار کبھی نہیں کیا۔ صرف ”الفاروق“ کے معاملے میں انھوں نے لکھا ہے کہ شبلی یہ کتاب نہ لکھیں تو اچھا ہے۔
شبلی جدید تعلیم کے اثرات اور نتائج سے مطمئن نہیں تھے علی گڑھ پینچنے کے کچھ ہی دن بعد اپنے ایک عزیز شاگرد مولوی محمد سمیع کو علی گڑھ کے بارے میں اپنے تاثرات بیان کرتے ہوئے شبلی لکھتے ہیں:

”مجھ کو تو آج کل تاریخ بنی العباس کی پڑی ہے، یہاں آکر میرے تمام خیالات مضبوط ہو گئے، معلوم ہوا کہ انگریزی خواں فرقہ نہایت مہمل فرقہ ہے، مذہب کو جانے دو، خیالات کی وسعت، سچی آزادی، بلند ہمتی، ترقی کا جوش برائے نام نہیں، یہاں ان چیزوں کا ذکر تک نہیں آتا۔ بس خالی کوٹ پتلون کی نمائش گاہ ہے، ہمارے شہر کے نو خیز لڑکے مجھ کو بی۔ اے کی نسبت یہ خیال دلاتے تھے کہ وہ مذہبی باتوں کو تمام تر ضعیف ثابت کر دیں گے، لاجل و لا قوت وہ غریب تو زمین کی حرکت بھی سمجھ نہیں سکتے، سید صاحب نے اکثر مجھ سے فرمایا کہ ہندوستان کے تمام انگریزی تعلیم یافتہ مسلمانوں میں ایک بھی ایسا نہیں جو کسی مجمع میں کچھ کہہ سکے یا لکھ سکے صرف تین شخصوں کو مستثنیٰ کرتے تھے، وہ فرماتے ہیں کہ انگریزی ان کے دماغوں میں کچھ تبدیلی نہیں پیدا کرتی۔ (مکاتیب شبلی: ۱۔ ص ۵۰۔ ۵۱)

دل چسپ بات یہ ہے کہ شبلی جدید تعلیم کے بالکل خلاف نہیں وہ انگریزی تعلیم کے زبردست حامی تھے، لیکن وہ چاہتے تھے کہ مسلمان مشرقی تعلیم بھی حاصل کریں وہ ایسے طالب علموں کی حوصلہ افزائی کرتے تھے، جو مشرقی تعلیم کے ساتھ ساتھ انگریزی پڑھنا چاہتے تھے۔ جن دنوں میں شبلی ندوہ میں تھے ایک طالب علم ضیاء الحسن ندوی نے ندوے سے فراغت پائی، ضیاء الحسن تحصیل انگریزی کے لیے علی گڑھ میں داخلہ لینا چاہتے تھے اس وقت شبلی ندوہ میں تھے۔ انھوں نے ۱۲ نومبر ۱۹۰۸ء کے ایک خط میں اپنے شاگرد مولانا حمید الدین کو لکھا:

”میاں ضیاء الحسن علی گڑھ کالج میں تعلیم کے لیے جاتے ہیں۔ تم ایک خط ان کی معرفی کا ڈاکٹر ہاروینز کے نام لکھ کر میرے پاس بھیج دو۔ میں ان کو بھیج دوں گا۔“

(مکاتیب شبلی: ۲: ص ۲۰۰۔ اعظم گڑھ۔ طبع دوم، ۱۹۲۷ء)

شبلی چاہتے تھے کہ طلبہ سادہ لباس پہنیں اور سادگی سے زندگی گزاریں انھیں جو اعتراض علی گڑھ پر تھا، وہی اعتراض ندوہ کے طلبہ پر بھی تھا۔ مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی کے نام ایک خط میں لکھتے ہیں:

”اس میں شبہ نہیں کہ طلبہ میں تقدس کا اثر نہیں ہے۔ آپ نے مجھ سے بیان کیا تھا کہ ایک دفعہ ندوہ کے لڑکے ڈیپوٹیشن کے طور پر بھیجنے پر بھی گئے تھے۔ ان کی وضع سے آپ نے سمجھا کہ علی گڑھ کے لڑکے ہیں۔ یہ میری موجودگی سے قبل کا زمانہ ہے اس کی وجہ، میں نے بہت سوچا اس کے سوا کوئی نہیں کہ ابتدا سے آج تک کوئی پرنسپل مقدس اور بااثر نہیں ملا۔“

(مکاتیب شبلی: ۱: ص ۱۸۵-۲۹، ستمبر ۱۹۱۰ء)

علی گڑھ سے شبلی کو ازلی بیر نہیں ہے۔ وہ سمجھتے ہیں کہ جدید تعلیم مسلمانوں کو ان کے مذہب سے محروم کر رہی ہے۔ لیکن جب علی گڑھ کے طلبہ نماز روزے کے پابند ہوتے ہیں تو شبلی خوشی سے جھوم جاتے ہیں۔ حکیم محمد عمر کے نام ۲ مارچ ۱۸۸۶ء

کے خط میں شبلی لکھتے ہیں:

”اس وقت مجھ سے نہ میری طبیعت کا حال پوچھئے، نہ کوئی اور واقعہ،
آپ سنیے اور میں دل سے اٹھتے ہوئے جوش سے ایک تازہ کیفیت سناؤں
یوں تو مدرستہ العلوم کے قواعد میں داخل ہے کہ لڑکے مغرب کی نماز جماعت
سے پڑھیں، مگر ان دنوں ہوا کا رخ ہی بدل گیا ہے، لڑکوں نے خود ایک
مجلس قائم کی ہے، جس کو وہ لجنۃ الصلوٰۃ کہتے ہیں، ایک بی. اے سکریٹری
ہے، اور بہت سے تعلیم یافتہ اس کے ممبر ہیں، چار بجے صبح کے بعد ایک نوجوان
انگریزی خواں لوگوں کو اس پُر اثر فقرے سے چونکا
دیتا ہے۔ الصَّلَاةُ خَيْرٌ مِنَ النَّوْمِ، پانچوں وقت کی نمازیں باجماعت
ہوتی ہیں، اور لطف یہ کہ محض اپنی خواہش سے، بیرونی دباؤ کا نام بھی
نہیں۔

مغرب کی نماز سبحان اللہ! کیا شان و شوکت ہوتی ہے، کہ بس دل پھٹا
پڑتا ہے، خود سید صاحب بھی شریک نماز ہوتے ہیں، اور چونکہ وہ عامل
بالحدیث ہیں، آئین زور سے کہتے ہیں، ان کی آئین کی گونج مذہبی جوش
کی رگ میں خون بڑھادیتی ہے۔ میں کبھی کبھی اسلام پرنکچر دیتا ہوں، مسجد
بننے کی تیاری ہے، سید محمود صاحب کی سرگرمی نے اس کے پیمانہ تعمیر کو
نہایت وسیع کر دیا ہے، وہ ہتھم خاص ہیں، اور تین ہزار چندہ خود دیں گے
میں نے بھی پچاس روپے دیے ہیں، سید محمود صاحب خود ہاتھ میں بچا وڑالیں گے،
اور مسجد کی نیوکھودیں گے، لاگت کا تخمینہ ساٹھ ستر ہزار روپیہ ہے۔

مجھ کو اس بات کا فخر حاصل ہے کہ اس نئی زندگی کے پیدا ہونے میں میرا
بھی حصہ ہے، اور اس جوش مذہبی کا براہِ نیکہتہ کرنا میری قسمت میں بھی تھا، میں
اس جوشِ مسرت میں اور بھی لکھتا، مگر مجھ کو میرے بھائی خصوصاً میاں اسحاق و عثمان
یاد آگئے، اور میرا راجش اس طرح ٹھنڈا ہو گیا جس طرح طاؤس کا اپنے پاؤں دیکھنے سے،

تمام اختلافات کے باوجود سرسید کی شخصیت ، سماجی اور تعلیمی کارناموں سے شبلی بہت متاثر تھے۔ شبلی نے ”صبح امید“ کے عنوان سے جو مثنوی لکھی ہے۔ اور اس میں سرسید اور ان کے کارناموں کی مدح کی ہے۔ ایسی مدح سرسید کے کسی چاہنے والے نے نہیں کی۔

یقین کے ساتھ تو نہیں کہا جاسکتا لیکن میرا خیال ہے کہ عبدالحلیم شرر غالباً پہلے شخص ہیں جنہوں نے شبلی اور سرسید کے اختلافات کو اس روشنی میں دیکھا کہ شبلی کو یہ پسند نہیں تھا کہ لوگ انہیں سرسید کا محض ایک رفیق کار سمجھیں۔ وہ سوچتے تھے کہ ندوے کے سہارے وہ علماء کے قائد بن سکتے ہیں۔ شرر لکھتے ہیں:

”اب اس کے ساتھ ہی اُن میں ایک دوسرا تغیر شروع ہوا۔ اُن میں باوجود انتہا درجے کے اخلاق کے خودداری کا خیال بہت بڑھا ہوا تھا۔ سید صاحب کی صحبت علی گڑھ کالج کے مرجعیت اور اُن کی ذاتی قابلیت نے انہیں ابتداءً اس حیثیت سے پہلک میں انٹروڈیوس (متعارف) کرایا کہ سید صاحب کے گروہ کے ایک نامور بزرگ اور اُن کی فوج کے ایک نامی پہلوان ہیں خصوصاً جب وہ سید صاحب کے ہمراہ رکاب حیدر آباد گئے تو مسلمانوں میں اس خیال کو اور پختگی ہو گئی مگر خود مولانا شبلی کی خودداری اس حیثیت کو اپنی ان تصنیفوں اور نظموں کو تو وہ مٹا نہ سکتے تھے جن میں خود ہی اپنی اس حیثیت کو آشکارا کر چکے تھے لیکن اب اس بات کو ناقابل برداشت دیکھ کے علی گڑھ کالج سے علیحدگی اختیار کر کے ندوۃ العلماء میں شرکت کی اور سمجھے کہ اس ذریعہ سے میں علماء کا سرتاج اور شیخ الكل بن کے اس درجہ پر پہنچ جاؤں گا جو سید صاحب کے درجے سے بھی مافوق ہے میں نے بارہا اُن کو اس خیال سے روکا اور اسی زمانہ میں کہہ دیا تھا کہ علماء بس میں آنے والے نہیں ہیں۔ اُن کے بہت سے دوستوں نے بھی روکا اور کہا کہ آپ کی ترقی کا میدان علی گڑھ کالج ہی ہے۔ مگر انہوں نے نہ مانا اور نتیجہ یہ ہوا کہ

گو انھوں نے ندوہ کو بچہ فائدہ پہنچایا اور ندوہ کو ندوہ بنا دیا مگر آخر میں
ندوہ والے مرحومین اُمت ہی کے ہاتھ سے مار کھا گئے جس کا ان کے دوستوں
کو بچہ ملال ہوا اور وہ خود بھی اپنی اس محنت کے اکارت جانے پر کف
افسوس ملتے ہوئے مرے۔

(مجموعہ نظم، شبلی اردو، دہلی، ص ۲۶)

دل چسپ بات یہ ہے کہ سرسید ندوہ کے خلاف نہیں تھے، بلکہ وہ اس طرح کے
اداروں کے حق میں تھے۔ شبلی کے ایک مخالف مولوی بشیر الدین نے لکھا کہ سرسید ”انگریزی
علوم و فنون کی تعلیم کو مسلمانوں کی تمام دینی و دنیاوی ترقی کا وسیلہ سمجھتے تھے“
مولوی بشیر الدین کے اس بیان کا جواب دیتے ہوئے شبلی ایک مقالے میں لکھتے ہیں:

”سب سے مقدم سوال یہ ہے کہ علی گڑھ کالج کی خیر خواہی، قوم کی رہبری
مسلمانوں کی اصلاح، حالت، ان تمام باتوں کا استحقاق کیا مولوی بشیر الدین
صاحب کو مجدد اعظم (سرسید) اور ان کے جانشینوں سے زیادہ حاصل ہے؟
ندوہ جب قائم ہوا تو سرسید مرحوم نے اس کی تائید میں متعدد آرٹیکل لکھے
علی گڑھ میں ایک کانفرنس کے اجلاس میں جس میں خود سرسید مرحوم شریک
تھے، نواب محسن الملک نے ایک خاص ریزولوشن ندوہ کے مقاصد کی تائید
میں پیش کیا اور نہایت مفصل تقریر کی، سید محمود نے اس ریزولوشن کی پرزور
طریقہ سے تائید کی، جس میں یہ بیان کیا کہ ”ہمارے دو کام ہیں ”دین
و دنیا“ ہم نے دنیا کی ترقی کا کام اپنے ذمہ لیا ہے، ندوہ دین کا کام انجام دے رہا ہے
اس لیے ہم کو اس کے مقصد سے پورا اتفاق ہے“ یہ دونوں تقریریں مفصل ہیں اور
کانفرنس کی طرف سے شائع ہو چکی ہیں، سرسید مرحوم کے بعد بھی یہ پالیسی برابر
قائم رہی ڈھاکہ کانفرنس میں ندوہ کی تائید کا ریزولوشن دوبارہ پیش ہوا اور
نواب وقار الملک نے نہایت زور کے ساتھ اس کی تائید کی۔“

(مقالات شبلی، جلد ہفتم اعظم گڑھ ۳۸ ۱۹۶ ص ۱۱۴)

تعلیمی اور علمی ہی نہیں سیاسی معاملات میں بھی سرسید اور شبلی کی سمتیں مختلف تھیں۔ سرسید انڈین نیشنل کانگریس کے سخت خلاف تھے، بلکہ وہ نہیں چاہتے تھے کہ مسلمان کسی بھی قسم کی سیاسی تحریک میں حصہ لیں۔ اُس کی وجہ یہ تھی کہ ان کا خیال تھا کہ اگر مسلمان اس میدان میں کودے تو برطانوی حکومت کا پھر ان پر عتاب نازل ہوگا۔ سرسید نے اپنی آنکھوں سے دیکھا تھا کہ ۱۸۵۷ء کے ناکام انقلاب کے بعد انگریزوں نے مسلمانوں سے چُن چُن کر بدلے لیے تھے۔ اگرچہ آزادی کی اس پہلی جنگ میں ہندو اور مسلمان دونوں شریک تھے۔ لیکن پھانسی کے تختوں پر مسلمانوں ہی کو چڑھایا گیا۔ کوشش کی گئی کہ مسلمانوں کے اعلا طبقے کا کوئی نوجوان زندہ باقی نہ رہ جائے۔ مسلمان تعلیمی اور اقتصادی میدان میں ہندوؤں سے بہت پیچھے رہ گئے تھے۔ سرسید سوچتے تھے کہ اگر مسلمانوں کی توجہ سیاست کی طرف مبذول ہوگئی تو تعلیم سے محروم رہ کر برادران وطن اور پیچھے ہو جائیں گے۔

شبلی نے عملی طور پر تو سیاست میں حصہ نہیں لیا لیکن انھوں نے کانگریس کی حمایت اور مسلم لیگ کے خلاف نظمیں بہت کہیں۔ انھیں سرسید کے سیاسی رویے سے اختلاف تھا۔

شبلی نے ”سرسید کی سیاسی بلاغت کا آمد و آورد“ کے عنوان سے دو شعر کا قطعہ لکھا ہے۔ ملاحظہ ہوں:

کوئی پوچھے تو میں کہہ دوں گا ہزاروں میں یہ بات
 روش سید مرحوم خوشامد تو نہ تھی
 ہاں مگر یہ ہے کہ تحریک سیاسی کے خلاف
 اُن کی جو بات تھی آورد تھی آمد تو نہ تھی

شبلی ہی کو نہیں سرسید کے کئی رفقاءے کار کو اُن کے بعض نظریات سے اختلاف تھا۔ مثلاً سب لوگ سرسید اور حالی کے تعلقات سے خوب واقف ہیں اس کے باوجود ان دونوں میں کئی معاملات میں اور خاص طور سے تعلیم نسواں کے بارے میں بہت

اختلاف تھا۔ سرسید یا تو تعلیم نسواں کے خلاف تھے، یا سمجھتے تھے کہ پہلے لڑکوں کو اس راستے پر چلا لیں پھر عورتوں کی تعلیم کی طرف دھیان دیں گے۔ اس کے باوجود حالی نے ”مجالس النساء“ لکھی اور پانی پت میں لڑکیوں کی تعلیم کے لیے اسکول قائم کیا۔ دل چسپ بات یہ ہے کہ سرسید نے مسلم ایجوکیشنل کانفرنس قائم کی تھی۔ ان کی زندگی ہی میں ۱۸۹۶ء میں کانفرنس نے ایک ذیلی شعبہ عورتوں کی تعلیم کے فروغ کے لیے قائم کیا اور شیخ عبداللہ کو اس شعبے کا سکریٹری مقرر کیا۔ انھوں نے علی گڑھ گورنرز کالج قائم کیا کانفرنس اور اس کی شاخیں شہر شہر جلسہ کر کے تعلیم نسواں کا پروپیگنڈہ کرتیں۔ ان جلسوں میں شیخ عبداللہ، سید کرامت حسین، خواجہ غلام الثقلین وغیرہ بیکچر دیتے۔ اب اگر شبلی عورتوں کی تعلیم کے حامی تھے تو اس کا مطلب ہرگز یہ نہیں ہے کہ وہ سرسید کے مخالف تھے۔

ندوہ کے کچھ مخالفین ندوہ اور علی گڑھ کا مقابلہ اس طرح کرنے لگے تھے کہ دونوں کے درمیان مخالفت کی ہوا بھڑکے۔ شبلی اس خطرے سے بخوبی واقف تھے۔ جب مولوی بشیر الدین نے ندوہ کی مخالفت کرتے ہوئے سرسید کی خدمات کو سراہا تو شبلی نے جواب دیا:

”علی گڑھ یا سرسید کی ہوا خواہی کا یہ کوئی معقول طریقہ نہیں ہے کہ کسی گروہ پر اعتراض کرنے کے وقت ان کو بیچ میں لایا جائے، اور اس گروہ کو خواہ مخواہ اس بات پر مجبور کیا جائے کہ وہ سرسید کے متعلق کوئی بات زبان سے نکالے، ہم کو معلوم ہے کہ یہ طریقہ اس لیے برتنا جاتا ہے کہ ندوہ کی مخالفت کا جوش بڑھا دیا جائے، کیونکہ جب یہ کہا جاتا ہے کہ علی گڑھ کالج کے ہوتے ندوہ یا دیوبند کی مطلق ضرورت نہیں ہے، بلکہ ندوہ اور دیوبند قوم کے لیے ضرور رساں ہیں، تو خواہ مخواہ ہوا خواہان ندوہ و دیوبند کو یہ کہنا پڑتا ہے کہ علی گڑھ کالج ہماری مذہبی ضرورتوں کو رفع نہیں کر سکتا، اس سے علی گڑھ کی عالمگیری میں فرق آتا ہے، اور طرفداران علی گڑھ نہایت آسانی

سے ندوہ اور دیوبند کے دشمن ہو جاتے ہیں۔

ندوہ پر جو کچھ اعتراض کرنا ہو بالذات اور مستقل طور سے کرنا چاہیے،
 علی گڑھ اور سرسید کو بیچ میں لانا کوئی دیانت دارانہ طریقہ نہیں ہے۔
 اب ہم مولوی صاحب موصوف کی اصل منطق کی طرف متوجہ ہوتے
 ہیں، مولوی صاحب موصوف فرماتے ہیں:

”مجدد اعظم (سرسید) کی یہ رائے ہے کہ وہ انگریزی
 علوم و فنون کی تعلیم کو مسلمانوں کی تمام دینی اور دنیاوی ترقی
 کا وسیلہ سمجھتے تھے“

”کیا اس کا یہ مطلب ہے کہ صرف انگریزی علوم و فنون میں کمال حاصل
 کرنا، اور عربی زبان اور مذہبی علوم سے بے بہرہ ہونا تمام دینی و دنیوی ترقی
 کا وسیلہ ہے، اگر یہ مطلب ہے تو یہ محض تہمت ہے کہ سرسید مرحوم کا یہ
 خیال اور یہ رائے تھی، سرسید کے زبان داں اب بھی موجود ہیں اور مجھ کو
 ہرگز توقع نہیں کہ نواب وقار الملک اور ارکان کالج اس رائے کو سرسید کی
 طرف منسوب کرتے پر راضی ہوں گے۔

لیکن اگر اس فقرہ کا یہ مطلب ہے کہ انگریزی تعلیم کے ساتھ عربی اور
 مذہبی تعلیم میں کامل ہونا، تمام دنیوی اور دینی ترقی کا وسیلہ ہے تو بالکل
 اور سرتاپا سچ ہے، لیکن سوال یہ ہے کہ کیا کالج کا یہ دعویٰ ہے اس نے
 مذہبی علوم کی تکمیل کا سامان مہیا کیا ہے، کالج تقریباً چھتیس برس سے
 قائم ہے، اس کا مذہبی نصاب چھپا ہوا موجود ہے، آگے چل کر جو کچھ ہوگا
 اس سے بحث نہیں، لیکن اس وقت تک تو جو کچھ اُس میں مذہبی تعلیم ہے
 اسی شد بد کے برابر ہے جس قدر ”ندوہ میں انگریزی تعلیم ہے۔

سرسید مرحوم نے کبھی یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ کالج میں، فقہ، حدیث، تفسیر
 اصول کی کامل تعلیم دیتے ہیں، ۳۶ برس کی وسیع مدت میں کالج نے کوئی

مذہبی عالم نہیں پیدا کیا اور یہ کالج کی کوئی تحقیر نہیں، کالج تقسیم عمل کے اصول پر کام کر رہا ہے، جیسا کہ سید محمود مرحوم نے اپنی تقریر میں کہا تھا، اور یہ کام کرنے کا سب سے بہترین طریقہ ہے۔

(مقالات شبلی، جلد ہفتم، اعظم گڑھ، ۱۹۳۸ء، ص ۱۱۲-۱۱۶ -)

سرسید کا انتقال ہو چکا ہے۔ شبلی علی گڑھ اور ندوہ دونوں چھوڑ چکے ہیں۔ علی گڑھ کالج کو یونیورسٹی بنانے کا مسئلہ ہے۔ اگر شبلی چاہتے تو کالج کی ترقی کے راستے میں رکاوٹیں ڈالنے کی کوششیں کرتے، مگر انھوں نے ایسا نہیں کیا۔ سب سے بڑے مسئلے یہ تھے کہ یونیورسٹی قائم کی جائے اس کا نام مسلم یونیورسٹی رکھا جائے۔ یونیورسٹی کو بیعت دیا جائے کہ وہ ہندوستان کے کسی بھی کالج کو ملحق کر لے۔ یونیورسٹی کے معاملات میں وائسرائے کے حقوق کم کیے جائیں۔ یونیورسٹی کا نصاب تعلیم کیا ہو۔ ان تمام مسائل پر شبلی نے مثبت نظر سے نظمیں کہی ہیں۔

میری ان تمام گزارشات کا مقصد یہ ہے کہ شبلی کو سرسید سے اختلاف رائے تھا، وہ سرسید کے مخالف نہیں تھے۔

۲۷ فروری ۱۸۹۸ء کو جب سرسید کا انتقال ہوا تو شبلی کو بہت صدمہ ہوا۔ انھوں نے نواب علی حسن خاں کو ایک عربی خط میں لکھا:

”قومی عمارت کے ستون ہل گئے، یعنی سید احمد خاں بہادر اپنے پروردگار

کے جوار رحمت میں اور یہ سانحہ یکشنبہ ۲۷ مارچ کو پیش آیا اور ہماری

قوم کا شیرازہ بکھر گیا۔ میں کچھ دنوں تک کوئی کام نہیں کر سکتا۔“

یہ فقرے وہی شخص لکھ سکتا ہے جس کے دل اور دماغ کو واقعی صدمہ پہنچا ہو:

”حضرات! یہ سچ ہے کہ اگر میری زندگی کا کوئی حصہ علمی یا تعلیمی زندگی

قرار پا سکتا ہے تو اس کا آغاز، اس کی نشوونما، اس کی ترقی، اس کی نمود، اس

کا امتیاز جو کچھ ہوا ہے۔ اس کالج سے ہوا ہے۔

میں یہ نہیں کہتا کہ یہاں آنے سے پہلے میں نے تصنیف کے دائرہ میں

قدم نہیں رکھا تھا۔ یہ سچ ہے کہ آج سے بہت پہلے میری دو تین کتابیں چھپ چکی تھیں اور شائع ہو چکی تھیں لیکن ان کا کیا مقصد تھا۔ آپ کے مذہبی جھگڑے (بڑھانا)۔ مسلمانوں کی جماعت کو منتشر کرنا اور جو انتشار پہلے سے موجود تھا اس کو قوت اور استحکام دینا!

میں آج سے بہت پہلے فارسی شعر بھی کہتا تھا لیکن وہ کس قسم اور کس درجہ کے تھے؟ یہ نہ خیال فرمائیں کہ میں اپنی موجودہ شاعری کو اعلیٰ رتبہ کی خیال کرتا ہوں بلکہ مطلب یہ ہے کہ آج کی میری شاعری اگر پست ہے تو اس وقت پست تر تھی۔ غرض یہ میں نے جو کچھ سیکھا ہے اور جو کچھ ترقی کی ہے۔ وہ اسی کالج کی بدولت ہے۔ اس لحاظ سے میں جس طرح اس کالج کا پروفیسر ہوں۔ اسی طرح اس کا ایک تربیت یافتہ شاگرد بھی ہوں!۔۔۔۔

آپ یہ نہ خیال فرمائیں کہ یہ کالج صرف طالب علموں اور اسٹوڈنٹس کو علمی ترقی دلاتا ہے بلکہ وہ پروفیسروں اور ماسٹروں کی علمی اور روحانی ترقی کا بہت بڑا ذریعہ ہے۔ اگر وہ طالب علموں کو بی۔ اے ایم۔ اے کی ڈگریاں دیتا ہے تو وہ پروفیسروں اور ماسٹروں کو شمس العلماء کر سکتا ہے!۔۔۔۔۔

اس کے بعد ان اہل کمال (مثلاً سید محمود۔ حالی۔ نواب محسن الملک) کا ذکر کر کے، جو کالج کے احاطہ میں موجود تھے۔ مولانا شبلی نے در سید کے تعلق، فرمایا:

”حضرات میں نے بزرگوں کی جو فہرست پیش کی ہے۔ اس میں ایک نام اور سب سے بڑا نام دانستہ بھولا ہوں۔ کیونکہ میرے نزدیک جب اس کالج کا یا کالج کے متعلق جس چیز یا جس شخص کا نام لیا جائے۔ اس میں اسی بڑے شخص کا جلوہ موجود ہے۔“

جدھر دیکھتا ہوں، ادھر تو ہی تو ہے!“

(شبلی نامہ: ص ۵۲-۵۳)

URDU ADAB QUARTERLY

EDITOR
Khaliq Anjum

ANJUMAN TARAQQI URDU (HIND)
NEW DELHI